

الكنز المفقود  
والاستجابة لسيد  
كل مولود ﷺ

# النور



## العدل من مقاصد الشريعة

وسطية أهل السنة في مسائل الاعتقاد

أشرف حديث لأهل الشام

البيوع المنهي عنها



تصدر عن جامعة أم القرى الإسلامية العالمية  
العدد ٥٧١ السنة الخامسة والأربعون ربيع الآخر ١٤٣١ هـ

الطبعة الأولى



## السلام عليكم

### أشرف حديث لأهل الشام

عَنْ أَبِي ذَرٍّ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، هَيْمَا رَوَى عَنْ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنَّهُ قَالَ: «يَا عِبَادِي إِنِّي حَرَمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي، وَجَعَلْتُهُ بَيْنَكُمْ مُحَرَّمًا، فَلَا تَظَالَمُوا، يَا عِبَادِي كُلُّكُمْ ضَالٌّ إِلَّا مَنْ هَدَيْتُهُ، فَاسْتَهْدُونِي أَهْدِكُمْ، يَا عِبَادِي كُلُّكُمْ جَائِعٌ إِلَّا مَنْ أَطْعَمْتُهُ، فَاسْتَطْعَمُونِي أَطْعَمَكُمْ، يَا عِبَادِي كُلُّكُمْ عَارٍ إِلَّا مَنْ كَسَوْتُهُ، فَاسْتَكْسُونِي أَكْسَكُمْ، يَا عِبَادِي إِنَّكُمْ تَخْطُونَ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، وَأَنَا أَغْضِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا، فَاسْتَغْفِرُونِي أَغْفِرْ لَكُمْ، يَا عِبَادِي إِنَّكُمْ لَنْ تَبْلُغُوا ضُرِّي فَتَضُرُونِي وَلَنْ تَبْلُغُوا نَفْعِي، فَتَنْفَعُونِي، يَا عِبَادِي لَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَأَنْسَكُمْ وَجَنْتُمْ كَانُوا عَلَى عِبَادِي لَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَأَنْسَكُمْ وَجَنْتُمْ كَانُوا عَلَى قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ، مَا زَادَ ذَلِكَ فِي مُلْكِي شَيْئًا، يَا عِبَادِي لَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَأَنْسَكُمْ وَجَنْتُمْ كَانُوا عَلَى قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ، مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِنْ مُلْكِي شَيْئًا، يَا عِبَادِي لَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَأَنْسَكُمْ وَجَنْتُمْ قَامُوا فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ فَسَأَلُونِي فَأَعْطَيْتُ كُلَّ إِنْسَانٍ مَسْأَلَتَهُ، مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِمَّا عِنْدِي إِلَّا كَمَا يَنْقُصُ الْمَخِيطُ إِذَا أُدْخِلَ الْبَحْرُ، يَا عِبَادِي إِنَّمَا هِيَ أَعْمَالُكُمْ أَحْصِيهَا لَكُمْ، ثُمَّ أَوْفِيكُمْ أَيَّاهَا، فَمَنْ وَجَدَ خَيْرًا، فَلْيُحْمَدِ اللَّهَ وَمَنْ وَجَدَ غَيْرَ ذَلِكَ، فَلَا يُلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ، قَالَ سَعِيدٌ: كَانَ أَبُو إِدْرِيسَ الْخَوْلَانِيُّ، إِذَا حَدَّثَ بِهَذَا الْحَدِيثِ، جَثَا عَلَى رُكْبَتَيْهِ.

(صحيح مسلم ٢٥٧٧)

## التحرير

فاعلم أنه لا إله إلا الله



صاحبة الامتياز

جماعة أنصار السنة المحمدية

المشرف العام

د. عبد العظيم بدوي

اللجنة العلمية

جمال عبد الرحمن

معاوية محمد هيكل

د. مرزوق محمد مرزوق

التحرير

٨ شارع قوتة عابدين - القاهرة  
ت: ٢٣٩٣٦٥١٧٠ - فاكس: ٢٣٩٣٠٦٦٢٠

البريد الإلكتروني

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

رئيس التحرير

GSHATEM@HOTMAIL.COM

قسم التوزيع والاشتراكات

٢٣٩٣٦٥١٧٠ ت

ISHTRAK.TAWHEED@YAHOO.COM

المركز العام

هاتف: ٢٣٩١٥٥٧٦ - ٢٣٩١٥٥٦٦

WWW.ANSARALSONNA.COM

تنويه

إلى الإخوة مشتركي مجلة التوحيد بمصر، برجاء مراجعة مكتب البريد التابع لكم، والاتصال بقسم الاشتراكات في حالة عدم وصول المجلة، والإبلاغ عن اسم مكتب البريد التابع له المشترك، للتواصل مع المسؤولين في هيئة البريد، وبحث الشكوى لضمان وصول المجلة للمشارك في موعدها والله الموفق

تقديم التعاون الكريم كرتونة كاملة تحتوي على ٤٣ مجلدات  
مع مجلدات مجلة التوجيه ٤٣ سنة كاملة

مفاجأة  
كبرى





### ثمن النسخة

مصر ٢٠٠ قرش ، السعودية ٦ ريالات ،  
الإمارات ٦ دراهم ، الكويت ٥٠٠ فلس ،  
المغرب دولار أمريكي ، الأردن ٥٠٠ فلس ،  
قطر ٦ ريالات ، عمان نصف ريال عماني ،  
أمريكا دولاران ، أوروبا ٢ يورو

### الاشتراك السنوي

١- في الداخل ٤٠ جنيهًا بحوالة شهرية  
باسم مجلة التوحيد - على مكتب بريد  
عابدين ، مع إرسال صورة الحوالة الشهرية  
على فاكس مجلة التوحيد ومرفق بها  
الاسم والعنوان ورقم التليفون  
٢- في الخارج ٢٥ دولاراً أو ١٠٠ ريال سعودي  
أو ما يعادلهما

ترسل القيمة بسويقت أو بحوالة بنكية  
أو شيك على بنك فيصل الإسلامي فرع  
القاهرة . باسم مجلة التوحيد - أنصار  
السنة حساب رقم / ١٩١٥٩٠

### في هذا العدد

- ٢ الافتتاحية، الرئيس العام
- ٦ الأمثال في القرآن : مصطفى البصراي
- ١٠ باب التفسير: د. عبد العظيم بدوي
- ١٤ مع القصة في كتاب الله: عبد الرزاق السيد عيد
- ١٧ باب السنة: د. مرزوق محمد مرزوق
- ٢١ درر البحار: علي حشيش
- العدل من مقاصد الشريعة
- ٢٣ د. خالد بن علي الغامدي
- نظرات في الإجماع ومدونات نقله (٢): محمد عبد العزيز
- ٢٧ البيوع المنهي عنها: صلاح نجيب الدق
- ٣١ واحة التوحيد: علاء خضر
- ٣٦ دراسات شرعية: متولي البراجيلي
- ٣٨ باب العقيدة: د. عبد الله شاكر
- ٤٢ عظم مكانة كافل اليتيم: د. محمود سرحان
- ٤٦ الخوارج شر الخليفة (٢): جمال عبد الرحمن
- ٤٩ تحذير الداعية: علي حشيش
- ٥٣ قرائن اللغة: د. محمد عبد العليم الدسوقي
- ٥٧ باب الفقه: د. حمدي طه
- ٦٢ تلك أمنيته ولكن! عبده أحمد الأقرق
- ٦٦ تذكير المسلمين بأهمية قضاء الدين:
- ٧٠ المستشار أحمد السيد علي

منفذ البيع الوحيد  
بمقر مجلة التوحيد  
الدور السابع

٨٥٥ جنيه شهري الكبريتية للأفراد والهيئات والمنظمات داخل مصر

٣٥٥ دولار خارج مصر شاملة سعر الشحن

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده، وبعد:

فقد تحدثت في اللقاء السابق عن شرط من الشروط المعتبرة عند إجراء الأحكام على الناس، وهو إقامة الحجة، وأواصل في هذا اللقاء الكلام حول بقية الشروط، فأقول مستعيناً بعلام الغيوب:

٢- القصد والاختيار من الفاعل للفعل، والمراد بذلك: تحقيق الإرادة لوجود الفعل على وجه الرضا والاختيار، وذلك لأن القصد له دور في الحكم على الفعل والفاعل، ومما يدل على ذلك حديث أنس رضي الله عنه الذي يرويه عن النبي صلى الله عليه وسلم، وفيه: «لله أشد فرحاً بتوبة عبده حين يتوب إليه من أحدكم كان على راحلته بأرض فلاة، فانفلتت منه وعليها طعامه وشرابه، فأيس منها فأتى شجرة فاضطجع في ظلها، قد أيس من راحلته، فبينما هو كذلك إذا هو بها قائمة عنده، فأخذ بخطامها ثم قال من شدة الفرح: اللهم أنت عبدي وأنا ريك، أخطأ من شدة الفرح». (مسلم: ٢٧٤٧).

فهذا الرجل تكلم بكلام فيه كفر، ولكنه لما لم يقصد ما قال عذره الشارع في ذلك. قال القاضي عياض رحمه الله في شرحه: «وفيه أن ما قال الإنسان من مثل هذا من نهي وذهول غير مؤاخذ به إن شاء الله». (إكمال المعلم ٢٤٥/٨).

وقد قرر ابن القيم رحمه الله أن القصد في القول أو الفعل أمر معتبر في الشرع، وفي ذلك يقول: «ومن تدبر مصادر الشرع وموارده تبين له أن الشارع ألغى الألفاظ التي لم يقصد المتكلم بها معانيها، بل جرت على غير قصد منه، كالتائم والناسي والسكران والجاهل والمكره والمخطئ من شدة الفرح أو الغضب أو المرض ونحوهم، ولم يكفر من قال من شدة فرحه براحلته بعد يأسه منها «اللهم أنت عبدي وأنا ريك»، فكيف يعتبر الألفاظ التي يقطع بأن مراد قائلها خلافها، ولهذا المعنى رد شهادة المنافقين ووصفهم بالخداع والكذب والاستهزاء، ودمهم على أنهم يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم، وأن بواطنهم تخالف ظواهرهم، وذم تعالى من يقول ما لا يفعل، وأخبر أن ذلك من أكبر المقت عنده، ولعن اليهود إذ توسلوا بصورة عقد البيع على ما



# التذكير بخطورة التكفير

الحلقة الرابعة

بقلم / الرئيس العام

د/ عبدالله شاكر الجنيدي

www.sonna\_banha.com

التوحيد

ربيع الآخر

١٤٣٧ هـ - العدد

٥٣٣ - السنة الخامسة والأربعون



حرمه عليهم إلى أكل ثمنه وجعل أكل ثمنه لما كان هو المقصود بمنزلة أكله في نفسه، وقد لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخمر عاصرها ومعتصرها، ومن العلوم أن العاصر إنما عصر عنياً، ولكن لما كانت إنما نيته هي تحصيل الخمر لم ينفعه ظاهر عصره، ولم يعصمه من اللعنة لباطن قصده ومراده. (إعلام الموقعين ١٠٧/٣).

وقد فرق الشريعة بين قتل العمد وقتل الخطأ، وجعلت لكل حكماً يخصه في الدنيا والآخرة، قال الله تعالى في قتل العمد: **وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِداً فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَاباً عَظِيماً** (النساء: ٩٣)، وقال في قتل الخطأ: **وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا أَنْ يَقْتُلُوا مُؤْمِناً إِلَّا خَطَأً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِناً خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ زَوْجَةً لِكُلِّهِمْ إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا** (النساء: ٩٢)، وهذا يدل على أن المقصد دوراً في الحكم على الفعل والفاعل، وقد أشار السبكي رحمه الله إلى ذلك، وهو يتحدث عن إيذاء النبي صلى الله عليه وسلم، قال: «لكن الأذى على قسمين: أحدهما: يكون فاعله قاصداً لأذى النبي صلى الله عليه وسلم، ولا شك أن هذا يقتضي القتل، وهذا كأذى عبد الله بن أبي في قصة الإفك».

والآخر: أن لا يكون فاعله قاصداً لأذى النبي صلى الله عليه وسلم، مثل كلام مسطح وحمنة في الإفك، فهذا لا يقتضي قتلاً. ومن الدليل على أن الأذى لا بد أن يكون مقصوداً قوله تعالى: «(إن ذلكم كان يؤذي النبي) فهذه الآية في ناس صالحين من الصحابة لم يقتض ذلك الأذى كفراً». (فتاوى السبكي ٥٩١/٢).

قلت: المراد بالأذى المذكورة الآية، هو التضييق على النبي صلى الله عليه وسلم وأهله في المنزل، وكان حياء النبي صلى الله عليه وسلم يمنعه من نهيه عن ذلك، فأدبهم الله بهذا التوجيه، قال الزجاج: «كان النبي صلى الله عليه وسلم يحتمل إصاالتهم كرمًا منه، فيصبر على الأذى في ذلك، فعلم الله من يحضره الأدب». (فتح القدير للشوكاني ٢٩١/٤).

ومما يلحق بشرط المقصد والاختيار ما يعرف

بلازم القول، والمراد بلازم القول، ما يرتبط به من المعاني الخارجة عن لفظه ارتباطاً قوياً، فلو نطق إنسان بلفظ يلزم منه الكفر لا يكفر إلا إذا بُيِّن له ذلك، والتزمه، وهو يعرف أيضاً بالتكفير بالمأل، والذي عليه المحققون: أن لازم المذهب ليس بمذهب إلا إذا استلزمه صاحب المذهب. يقول الشاطبي رحمه الله: «ولكن الذي كنا نسمعه من الشيوخ أن مذهب المحققين أصل الأصول، أن الكفر بالمأل، ليس بكفر في الحال، كيف والكافر ينكر المأل أشد الإنكار». (الاعتصام ٤١٣/٢).

ويقول ابن تيمية: «فلزم المذهب ليس بمذهب، إلا أن يستلزمه صاحب المذهب، فخلق كثير من الناس ينفون أفضاها أو يثبتونها، بل ينفون معان أو يثبتونها، ويكون ذلك مستلزماً لأمور هي كفر، وهم لا يعلمون بالملازمة بل يتناقضون. وما أكثر تناقض الناس، لاسيما في هذا الباب، وليس التناقض كفراً». (مجموع الفتاوى ٣٠٦/٥).

ونص ابن الوزير رحمه الله فيما يخص التكفير بالإنذار على أن المحققين من أهل العلم أنكروه ولم يقبلوه، ومنهم: محمد بن منصور، والشيخ تقي الدين في شرح العمدة، والفزالي في التفرقة، ثم يقول: «إن التكفير بالإنذار ومأل المذهب رأي محض لم يرد به السمع، لا توافقاً، ولا آحاداً، ولا إجماعاً». (العواصم والقواصم ٣٦٧/٢، ٣٦٨).

وقد فصل الشيخ محمد بن عثيمين رحمه الله هذه المسألة تفصيلاً دقيقاً وذكر أن اللازم من قول الله تعالى وقول الرسول صلى الله عليه وسلم إذا صح أن يكون لازماً فهو حق، وأما اللازم من قول أحد سوى قول الله ورسوله صلى الله عليه وسلم فله حالات ثلاث: الأولى: أن يُذكر للقائل اللازم فيلزمه، فهو قول له، والثانية: أن يُذكر اللازم للقائل، فيمنع التلازم بينه وبين قوله فلا يُعد قولاً له، والثالثة: أن يكون مسكوتاً عنه فلا يذكر بالالتزام ولا يمنع، فحكمه في هذه الحالة ألا ينسب إلى القائل حكم حتى نستفصل منه، ثم قال رحمه الله: «فإن قيل: إذا كان هذا اللازم لازماً من قوله، لزم أن يكون قولاً له؛ لأن ذلك هو الأصل لا سيما مع قرب التلازم. قلنا: هذا مدفوع بأن الإنسان بشر، وله حالات نفسية وخارجية

توجب الذهول عند اللازم، فقد يغفل أو يسهو أو ينفلق فكره، أو يقول القول في مضايق المناظرات من غير تفكير في لوائمه ونحو ذلك. (القواعد المثلى ص ١٤، ١٥).

وبهذا يظهر فساد من يقول بلازم المذهب بإطلاق، ومن يحملون كلام الناس ما لا يحتمل وما لا يقصد بغيا منهم وعدوانا، أو جهلا بهذه الأحكام الشرعية المقررة عند أهل العلم النابهين، (انظر: لسان العرب ٥٣٥/١٣).

الإكراه شرط عند إجراء الأحكام على المكلفين، ويدل على ذلك قول الله تعالى: «مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ عَذَابٌ مِنْ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ» (النحل: ١٠٦).

قال ابن كثير رحمه الله: «إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ» فهو استثناء ممن كفر بلسانه ووافق المشركين بلفظه مكرها لما ناله من ضرب وأذى وقلبه يأبى ما يقول، وهو مطمئن بالإيمان بالله ورسوله.

(تفسير ابن كثير ٧٩٣/٢).

وقال أبو بكر بن العربي: «لما سمح الله تعالى في الكفر به، وهو أصل الشريعة عند الإكراه، ولم يؤاخذ به، حمل العلماء عليه فروع الشريعة، فإذا وقع الإكراه عليها لم يؤاخذ به، ولا يترتب عليه حكم، وعليه جاء الأثر المشهور عند الفقهاء: رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه». (أحكام القرآن، ١١٨٠/٣، ١١٨١).

قلت، الحديث الذي ذكره ابن العربي أخرجه ابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه وأقره الذهبي، كما في المستدرک (١٩٨/٢)، وصححه الألباني في سنن ابن ماجه (٣٤٨/١)، وقال ابن قدامة: «ومن أكره على الكفر، فأتى بكلمة الكفر، لم يصِرْ كافرا، وبهذا قال مالك، وأبو حنيفة، والشافعي». (المغني ٢٩٢/١٢).

وقال ابن تيمية: «أباح سبحانه عند الإكراه أن ينطق الرجل بالكفر بلسانه، إذا كان قلبه مطمئنا بالإيمان، بخلاف من شرح بالكفر صدرا، وأباح للمؤمنين أن يتقوا من الكافرين تقاة، مع نهيه لهم عن موالاتهم، وعن ابن عباس: إن التقية باللسان، ولهذا لم يكن عندنا نزاع في أن الأصول لا تثبت حكمها في

حق المكره بغير حق، فلا يصح كفر المكره بغير حق، ولا إيمان المؤمن بغير حق». (الاستقامة ٣١٩/٢).

وللإكراه شروط أربعة متى تحققت كان الإكراه معتبرا، وهي كما يلي: الشرط الأول: أن يكون فاعله قادرا على إيقاع ما يهدد به، الثاني: أن يغلب على ظنه أنه إذا امتنع أوقع به ذلك، الثالث: أن يكون ما هدده به فوريا، فلو قال: إن لم تفعل كذا ضربتك غدا، لا يعد مكرها، ويستثنى ما إذا ذكر زمنا قريبا جدا، أو جرت العادة أنه لا يخلف. الرابع: ألا يظهر من المأمور ما يدل على اختياره، وذلك يكون فيمن أكره على أن يطلق مرة واحدة فطلق ثلاثا. (فتح الباري ٣١١/١٢).

### موانع تكفير المعين

ذكرت فيما مضى ضرورة مراعاة الشروط الواجبة قبل الحكم بالتكفير، وهنا أذكر الموانع التي تمنع من لحوق الوعيد الصادر بالكفر وغيره على المعينين، وهي كما يلي:

**الجهل:** والجهل تقيض العلم، فمن جهل الخطاب الشرعي الوارد من رب البرية في مسألة من المسائل، وخالف بسبب الجهل، فلا يحكم عليه حتى يعلم، لأنه قد يكون الشخص المعين حديث عهد بإسلام ولم يتعلم أحكامه، وقد وقع هذا في عهد النبي صلى الله عليه وسلم، كما في حديث أبي واقد الليثي: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خرج إلى حنين، مرّ بشجرة للمشركين يقال لها: ذات أنواط، يعلقون عليها أسلحتهم، قالوا: يا رسول الله، اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «سبحان الله، قلتكم كما قال قوم موسى: اجعل لنا إلها كما لهم آلهة»، والذي نفسي بيده لتركبن سنن من كان قبلكم». (أخرجه الترمذي، وقال: حديث حسن صحيح، وصححه الألباني، وانظر: صحيح سنن أبي داود ٢٣/٢).

ويلاحظ هنا أن النبي صلى الله عليه وسلم حكم على طلبهم هذا بأنه شرك ومن فعل المشركين، وأنه يناه في إثبات الألوهية لرب العالمين، ومع ذلك عذرهم ولم يكفرهم، ولم يطلب منهم تجديد الإيمان لجهلهم وحدائث عهدهم بالإسلام.

يقول ابن تيمية رحمه الله: «لكن من الناس من يكون جاهلا ببعض هذه الأحكام جهلا يعذربه، فلا



يحكم بكفر أحد حتى تقوم عليه الحجة من جهة بلاغ الرسالة كما قال تعالى: **وَلَقَدْ يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ**، (النساء: ١٦٥)، وقال تعالى: **وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَمُكِّنَ رَسُولًا**، (الإسراء: ١٥) ولهذا لو أسلم رجل ولم يعلم أن الصلاة واجبة عليه، أو لم يعلم أن الخمر يحرم، لم يكفر بعدم اعتقاد إيجاب هذا وتحريم هذا، بل ولم يعاقب حتى تبلغه الحجة النبوية.. والصحيح الذي تدل عليه الأدلة الشرعية، أن الخطاب لا يثبت في حق أحد قبل التمكن من سماعه، فإن القضاء لا يجب عليه في الصور المذكورة وظائرها مع اتفاقهم على انتفاء الإثم؛ لأن الله عفا لهذه الأمة عن الخطأ والنسيان، فإذا كان هذا في التأثيم فكيف في التكفير؟

وكثير من الناس قد ينشأ في الأمكنة والأزمنة الذي يندرس فيها كثير من علوم النبوات، حتى لا يبقى من يبلغ ما بعث الله به رسوله من الكتاب والحكمة، فلا يعلم كثيراً مما يبعث الله به رسوله ولا يكون هناك من يبلغه ذلك، ومثل هذا لا يكفر، ولهذا اتفق الأئمة على أن من نشأ ببادية بعيدة عن العلم والإيمان، وكان حديث العهد بالإسلام، فأنكر شيئاً من هذه الأحكام الظاهرة المتواترة فإنه لا يحكم بكفره حتى يعرف ما جاء به الرسول، ولهذا جاء في الحديث: «يأتي على الناس زمان لا يعرفون فيه صلاة ولا زكاة ولا صوماً ولا حجاً إلا الشيخ الكبير، والعجوز الكبيرة، يقول: أدركنا آباءنا وهم يقولون: لا إله إلا الله، وهم لا يدرون صلاة ولا زكاة ولا حجاً، فقال: ولا صوم ينجيهم من النار».

وقد دل على هذا الأصل ما أخرجاه في الصحيحين عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «قال رجل لم يجعل حسنة قط لأهله إذا مات فحرقوه، ثم أذروا نصفه في البر، ونصفه في البحر، فوالله لئن قدر الله عليه ليعذبته عذاباً لا يعذب به أحدًا من العالمين. فلما مات الرجل فعلوا ما أمرهم، فأمر الله البر فجمع ما فيه، وأمر البحر فجمع ما فيه، ثم قال: لم فعلت هذا؟ قال: من خشيتك يا رب، وأنت أعلم؛ فغفر الله له» (مجموع الفتاوى ١١/٤٠٦-٤٠٩).

وقد بحث هذه المسألة السيوطي رحمه الله ومما قال: «كل من جهل تحريم شيء مما يشترك فيه غالب الناس لم يقبل، إلا أن يكون قريب عهد بالإسلام، أو نشأ ببادية بعيدة يخفى فيها مثل ذلك». (الأشباه والنظائر ص ٢٠٠).

وقد علق ابن عبد البر رحمه الله على هذا الحديث تعليقاً علمياً دقيقاً جاء فيه: «وأما جهل هذا الرجل المذكور في هذا الحديث بصفة من صفات الله في علمه وقدره، فليس ذلك بمخرجه من الإيمان؛ ألا ترى أن عمر بن الخطاب وعمران بن حصين وجماعة من الصحابة سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القدر، ومعلوم أنهم إنما سألوه عن ذلك وهم جاهلون به، وغير جائز عند أحد من المسلمين أن يكونوا بسؤالهم عن ذلك كافرين، أو يكونوا في حين سؤالهم عنه غير مؤمنين». (التمهيد: ٤٦/١٨).

وقد عذر النبي صلى الله عليه وسلم من اعتقد الخمر بعد تحريمها لجهله بالتحريم، كما في حديث عبد الله بن وعلجة السبئي - من أهل مصر - : أنه سأل عبد الله بن عباس عما يفصّر من العنب فقال ابن عباس: إن رجلاً أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم راوية خمر، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: هل علمت أن الله قد حرّمها؟ قال: لا، فسأرت أسناناً، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: بم سأرتّه؟ فقال: أمرته ببيعها. فقال: إن الذي حرّم شربها حرّم بيعها. قال: ففتّح المزايدة حتى ذهب ما فيها. (مسلم: ١٥٧٩).

قال النووي في شرحه لقول النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث: «هل علمت أن الله قد حرّمها؟ قال: لا»، «لعل السؤال كان ليعرف حاله فإن كان عالماً بتحريمها أنكر عليه هديتها وامسأها وحملها وعزره على ذلك فلما أخبره أنه كان جاهلاً بذلك عذره والظاهر أن هذه القضية كانت على قرب تحريم الخمر قبل اشتها ذلك وفي هذا أن من ارتكب معصية جاهلاً بتحريمها لا إثم عليه ولا تعزير» (شرح النووي على مسلم: ٤/١١).

**وللحديث صلة إن شاء الله تعالى.**

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله

صلى الله عليه وسلم، وبعد:

ففي هذا المقال نتحدث عن مثل آخر من الأمثال القرآنية، وهو من سورة يونس، الآيتان الرابعة والعشرون والخامسة

والعشرون، وهما: «إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أُرْسِلَتْ مِنَ الْغَمَلِ فَانْطَلَقَ بِهِ نَاقَتٌ مِنَ الْأَرْضِ بِمَا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّى إِذَا أَغْبَقَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفُهَا وَزَيَّنَّتْ وَنَظَرَ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَدْ دُرُّوا عَلَىٰ أُنْهَىٰ أَمْرٍ أَلَيْسَ لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَن لَّمْ تَغْ بِالْأَنْهَىٰ كَذَٰلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٢٤﴾ وَاقْتُلْ يُدْعَوْنَ إِلَىٰ دَارِ الْآلَةِ وَيَهْدَىٰ مِنْ بَيْنَهُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٢٥﴾ (يونس، ٢٤-٢٥).

المعنى الإجمالي:

هذا مثل ضربه الله تعالى للحياة الدنيا في تزينها في عين الناظرين، فتبهرهم بزينتها وتعجبهم قيميلوا إليها، اغتراراً بها، حتى إذا ظنوا أنهم مالكون لها قادرون عليها سلبوها بغتة أحوج ما كانوا إليها، وحيل بينهم وبينها، فشبهها بالأرض التي ينزل الغيث عليها فتعشب، ويحسن نباتها، ويروق (أي يُعجب) منظرها للناظر، فيغتر به، ويظن أنه قادر عليها مالك لها، فيأتيها أمر الله فتدرك نباتها الآفة بغتة، فتصبح كأن لم تكن قبل فيخيب ظنه، وتصبح يدها صفراً منها، فهكذا حال الدنيا، والواقع بها سواء، وهذا من أبلغ التشبيه والقياس. (انظر: الجامع لأمثال القرآن ص ١١٢).

ولما كانت الدنيا عرضة لهذه الآفات، والجنة سليمة منها، قال الله تعالى: «وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَىٰ دَارِ السَّلَامِ» (يونس ٢٥)، فسامها هنا دار السلام لسلامتها من هذه الآفات التي ذكرها في الدنيا، فعم بالدعوة إليها، وخص بالهداية من شاء، فذاك عدله وهذا فضله.

المعنى التفصيلي:

قوله تعالى: «إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أُرْسِلَتْ مِنَ الْغَمَلِ» (يونس، ٢٤)، إنما ليست للحصر الحقيقي، بل للحصر الإضافي (المجازي)؛ لأنه تعالى ضرب للحياة الدنيا أمثالا غير هذا، وليس المشبه به هو ما دخله الكاف في

## دراسات قرآنية

# الأمثال في القرآن

## (مثل الحياة الدنيا)

مصطفى البصراقي

إعداد /



التوحيد

ربيع الأول ١٤٢٧ هـ - العدد ٥٧٧ - السنة الخامسة والأربعون



قوله: «كماء»، بل ما يفهم من الكلام.

«مثل»: قال ابن فارس في «معجم مقاييس اللغة» (٢٩٦/٥): **المَثَلُ والمِثَالُ** في معنى واحد، وربما قالوا: **مَثِيل** كشبيه.

وقال الفيروزآبادي في البصائر (٤٨١/٤): **المَثَلُ، والمِثْلُ، والمِثِيلُ** - كالشَّبه، والشَّبه، والشَّبيه، لفظاً ومعنى، والجمع أمثال.. وقد يستعمل المثل- بكسر الميم- عبارة عن المشابه لغيره في معنى من المعاني أي معنى كان.. اهـ.

**والمَثَلُ لـ** بفتح الميم والثاء- يستعمل غالباً في الأمور المعنوية لتقريبها بالمعاني الحسية، لهذا قال الله تعالى: **«لِّلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى وَهُوَ الْمَزِيدُ الْحَكِيمُ»** (النحل، ٦٠)، وقال الراغب في «مفرداته» (ص ٤٦٢): «المَثَلُ: عبارة عن قول في شيء يشبه قولاً في شيء آخر بينهما مشابهة ليبين أحدهما الآخر ويصوره. وعلى هذا الوجه ما ضرب الله تعالى من الأمثال، فقال: **«وَمَثَلُ الْآمَةِ النَّارِ»** (الحشر، ٢١). اهـ. مفردات الراغب..

وأكثر أمثال القرآن الكريم نجد وجه الشبه فيها منتزعا من هيئة مركبة فيها الصوت واللون والحركة، ويحتاج البليغ في إدراكه إلى إعمال فكر وإمعان نظر، فإذا استطاع أن يدرك وجه الشبه بين الطرفين- نوع إدراك- ملك عليه التمثيل مشاعره، وبهره ما فيه من جمال التعبير

ودقة التصوير وروعة البيان، فالأمثال القرآنية مقاييس عقلية، تخلو من التكلف والاعتساف، وقواعد كلية للمبادئ الخلقية الصالحة لكل زمان ومكان والأصل في المثل- كما عرفنا- أنه يقوم على تشبيه شيء بشيء لوجود عنصر تشابه بينهما أو أكثر.

والمثل القرآني أسلوب بياني يجمع في طياته نماذج حية مستمدة من الواقع المشاهد، لتكون هذه النماذج أقيسة عامة للحقائق المجردة أو الأعمال المجربة، أو الأمور التي لا تقع تحت الحس والإدراك في الدنيا، والتي يترتب عليها أحكام شمولية، ويبنى عليها صلاح أمر الناس في الدنيا والآخرة. (الأمثال القرآنية، دراسة تحليلية، د. محمد بكر إسماعيل ص ١٩).

«الحياة الدنيا»: الدنيا دار التكليف والخلافة في الأرض، وقد سُميت دنيا إما لدناءتها، وإما لدنوها وقرب زوالها، أو سميت بذلك للمعنيين معاً.

ولما كانت الدنيا تغرو وتمر في سرعة البرق الخاطف أو الريح العاصف وفيها من ألوان البهجة والزينة والزخرف ما يحمل الإنسان على التمسك بها والتشبث بمتاعها، والتعلق بزخارفها مما يجعله ينسى الدار الآخرة التي هي دار القرار والنعيم الأبدي لمن آمن وعمل صالحاً ثم اهتدى، لما كان أمر الدنيا كذلك- وأمر الإنسان فيها على ما ذكر- ضرب لها الحق سبحانه مثلاً يكشف عن

حقيقتها، وسرعة زوالها، فقال سبحانه: **«إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا»** الآية. (الأمثال القرآن دراسة تحليلية بتصريف).

«كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ» وهو المطر.

«فَاخْتَلَطَ بِهِ» الباء هنا للسببية، أي بسببه.

«نَبَاتِ الْأَرْضِ» بأن اشتبك بعضه ببعض لكثرته حتى بلغ إلى حد الكمال، ويحتمل أن يراد أن النباتات كان في أول بروزه ومبدأ حدوثه غير مهتز، ولا مترعرع فإذا نزل الماء اهتز، ورَبَا حتى اختلط بعض الأنواع ببعض.

«مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ» وصف لنبات الأرض الذي منه أصناف يأكلها الناس من الخضروات والبقول، وأصناف تأكلها الأنعام من العشب والكلأ، وذلك يشبه به ما ينعم به الناس في الحياة من اللذات، وما ينعم به الحيوان، فإن له حظاً في نعيم الحياة بمقدار نطاق حياته.

ولما كان ذلك قد تضمن المأكول والأكل صح أن تشبه به رغبات الناس في تناول لذات الحياة على حسب اختلاف مراتب الهمم، وذلك يتضمن تشبيه معالي الأمور من نعيم الدنيا، التي تسمو إليها الهمم العوالي بالنبات الذي يقاتته الناس، وتشبه سفاسف الأمور بالنبات الذي يأكله الأنعام، ويتضمن تشبيه الذين يجنحون إلى تلك السفاسف بالأنعام، كقوله تعالى: **«وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ»**. والمعنى: أن الأرض

أخذت لونها الحسن المشابه للون الذهب، وبعضه للون الفضة، وبعضه للون الزمرد.

قال في الصحاح: الزخرف الذهب ثم يشبه كل موه. اهـ.

وفي القاموس: الزخرف بالضم الذهب وكمال حسن الشيء، ومن القول حسنه، ومن الأرض ألوان نباتها، والمعنى أن الأرض استوفت واستكملت لونها الحسن المشابه بعضه للون الذهب وبعضه للون الفضة.

و«حتى» غاية لمحدوف، أي ما زال ينمو ويزهر حتى أخذت حسننها ونضارتها وبهجتها، وأظهرت ألوان زهرها من أبيض وأخضر وأحمر وأصفر وغير ذلك. اهـ. القاموس.

وقال القرطبي في تفسيره (٣٢٥٤/٤) في تفسير قوله

تعالى: «حَتَّىٰ إِنَّا أَخَذْنَا الْأَرْضَ زُخْرَفًا» (يونس: ٢٤): «أَي حُسْنَهَا وَزِينَتَهَا. وَالزُّخْرُفُ كَمَالُ حُسْنِ الشَّيْءِ، وَمِنْهُ قِيلَ لِلذَّهَبِ زُخْرُفٌ».

(وَأُزِينَتْ) أَي: بِالْحُبُوبِ وَالثَّمَارِ وَالْأَزْهَارِ، وَالْأَصْلُ تَزِينَتْ أَذْغَمَتْ التَّاءُ فِي الزَّايِ وَجِيءَ بِأَلِفِ الْوُضَلِ، لِأَنَّ الْحَرْفَ الْمُدْغَمَ مَقَامَ حَرْفَيْنِ الْأَوَّلُ مِنْهُمَا سَاكِنٌ وَالسَّائِلُ لَا يُمَكِّنُ الْإِبْتِدَاءَ بِهِ. اهـ.

وأطلق أخذت الأرض زخرفها على حصول الزينة فيها استعارة مكنية، شبهت الأرض بالمرأة حين تريد التزين فتحضر فاخر ثيابها من حلي وألوان. والعرب يطلقون على ذلك التناول اسم الأخذ، قال الله تعالى: «يَا بَنِي آدَمُ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ».

وقال بشار بن برد:

### وَحَذَى مَلَابِيسَ زِينَةٍ

#### ومصنفات وهي أفخر

قوله: «وظن أهلها»: أي: أهل تلك الأرض الأخذة زخرفها.

«أنهم قادرون عليها»: أي: غلب على ظنونهم، أو تيقنوا أنهم قادرون على حصادها والانتفاع بها محصلون لثمرتها رافعون لغلتها متمكنون من قطفها، والضمير في (عليها) للأرض، والمراد النبات الذي هو عليها. (فتح البيان لصديق حسن القنوجي ٢٢٦/٣).

وقال ابن عاشور في «التحرير والتنوير» (١٤٣/٦)، ومعنى «أنهم قادرون عليها» أنهم مستمرون على الانتفاع بها محصلون لثمراتها، فأطلق على التمكن من الانتفاع ودوامه لفظ القدرة على وجه الاستعادة.

قوله: «أتأها أمرنا»: أي: قضاؤنا أو أمرنا بهلاكها.

«ليلاً أو نهارة»: أو للتنوع أي تارة يأتي قضاؤنا وعذابنا ليلاً، وتارة يأتي نهارة، «فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا» أي: جعلنا زرعها شبيهاً بالمحصول في قطعه من أصوله. قال أبو عبيدة: الحصيد: المستأصل وقيل المقطوع بالمناجل.

واعلم أن في قوله تعالى: «أَتَأَهَا أَمْرُنَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا» إشارة لإرادة الاستئصال فهو يندر بالتهديد للكافرين ويجعل التمثيل أعلق بحياتهم، كقوله تعالى: «حَتَّىٰ إِذَا فَرَّجُوا بِمَا أَوْتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ» لا سيما وقد ضرب هذا المثل لثمتع الكافرين ببغيهم وإمهالهم عليه، ويزيد تلك الإشارة

وضوحاً قوله: «وَضَلَّ أَهْلَهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا»، المؤذن بأن أهلها مقصودون بتلك الإصابة.

والحصيد: المحصول، وهو الزرع المقطوع من منابته، والإخبار عن الأرض بحصيد على طريقة المجاز العقلي وإنما المحصول نباتها. ومعنى: «كَانَ لَمْ تَقْنِ» أي: كَانَ لَمْ يَكُنْ زَرْعَهَا مَوْجُودًا فِيهَا بِالْأَمْسِ مُحْضَرًا طَرِيقًا.

والباء في «بالأمس» للظرفية، والأمس: اليوم الذي قبل يومك، واللام فيه مزيدة لتلمية اللفظ مثل الذي في كلمة الآن. والمراد بالأمس في الآية مطلق الزمن الذي مضى لأن (أمس) يستعمل بمعنى ما مضى من الزمان، كما يستعمل الغد في معنى المستقبل واليوم في معنى الحال.

قوله: «كَذَلِكَ نَقُصُّ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ».

«كَذَلِكَ» أي: مثل ذلك التفصيل البديع.

وهذه الجملة تذييل جامع، أي: مثل هذا التفصيل تفصيل أي نبين الدلالات كلها الدالة على عموم العلم والقدرة وإتقان الصنع، فهذه آية من الآيات المبينة وهي واحدة من عموم الآيات، وتقدم نظيره في قوله تعالى: «وَكَذَلِكَ نَقُصُّ الْآيَاتِ وَلِتُنَبِّئَ سَيِّدَ الْغُورِ» (الأنعام: ٥٥)، واللام في «لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ» لام الأجل، أي: لأجل أن يتفكروا.

والتفكر: التأمل والنظر، وهو تفعل مشتق من الكفر وقد مر عند قوله تعالى: «قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ» (الأنعام: ٥٠)، وفيه تعريض بأن الذين لم ينتفعوا بالآيات



ليسوا من أهل التفكير ولا كان تفصيل الآيات لأجلهم.  
قوله: «والله يدعو إلى دار السلام».

قال ابن عاشور في التحرير والتنوير (١٤٤/٦): «الجملة معطوفة على جملة: كَذَلِكَ تُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ، أي: تفصل الآيات التي منها آية الدنيا وتقضيها، وتدعو إلى دار الإسلام دار الخلد». اهـ. وقال ابن كثير: لما ذكر تعالى الدنيا وسرعة زوالها، رغب في الجنة ودعا إليها وسماها دار السلام، أي: من الآفات والنقائص والنكبات. فقال: «وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ».. اهـ.

وقال صديق حسن خان القنوجي في «فتح البيان» (٢٢٨/٣): لما نذر عباده عن الميل إلى دنيا بما ضربه من المثل السابق، رغبهم في الدار الآخرة بإخبارهم بهذه الدعوة منه عز وجل إلى دار السلام، قال الحسن وقتادة: السلام هو الله تعالى، وداره الجنة. وقال الزجاج: والمعنى: والله يدعو إلى دار السلامة. ومعنى السلام والسلامة واحد

كالرضاع والرضاعة..

وقيل: أراد السلام الذي هو التحية لأن أهلها ينالون من الله السلام بمعنى التحية كما في قوله: «غَنِمْتُمْ مِمَّا سَلَّمُ» (إبراهيم: ٢٣).

وقيل: السلام اسم لأحد الجنان السبع أحدها: دار السلام، والثانية: دار الجلال، والثالثة: جنة عدن، والرابعة: جنة المأوى. والخامسة: جنة الخلد، والسادسة: جنة الفردوس. والسابعة: جنة النعيم. وقيل: أراد دار للسلام الواقع من المؤمنين بعضهم على بعض في الجنة. وقد اتفقوا على أن دار السلام هي الجنة، وإنما اختلفوا في سبب التسمية بدار السلام.

وقال أحمد بن عبد الرحمن القاسم في «تفسير القرآن بالقرآن» (١٢٧/٣): «والله يدعو، في كتابه وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم، إلى دار السلام، والنعيم بالإيمان وصالح الأعمال واجتناب ما ينال ذلك من الشرك والمعاصي بخلاف دعاة الضلال والشر والفاسد الذين يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف من المنافقين الذين هم

بين أظهر المسلمين في كل زمان ومكان فإنهم يدعون إلى النار بالكلام المعسول، وسماها تعالى دار السلام لسلامتها من جميع الآفات والمؤذيات من الحر والبر والسباع والمجرمين والفساق والسراق والحشرات والبعوض والذباب، وسلامة أهلها من الأمراض والهرم والموت والتعب والجوع والعطش، وسلامة قلوبهم قلوبهم من الهم والغم والحسد، بخلاف دار الدنيا التي لا تخلو من الآفات والمصائب والأحزان والكوارث والمنقصات. اهـ.

قوله: «ويهدي من يشاء إلى صراط مستقيم»؛ والهداية التي هي الإرشاد مختصة بمن قدر إيمانه. قال أبو العالية: يهديهم للمخرج من الشبهات والفتن والضلالات.

«إلى صراط مستقيم، أي: دين الإسلام، جعل سبحانه الدعوة إلى دار السلام عامة والهداية خاصة بمن يشاء أن يهديه تكميلاً للحجة وإظهاراً للاستغناء عن خلقه. اهـ. وللحديث بقية إن شاء الله. وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

تتقدم أسرة تحرير مجلة التوحيد بخالص التهنية للأستاذ جلال عبد الحميد محمد بيومي غالي، لحصوله على الدكتوراه بتقدير مرتبة الشرف الأولى من كلية الدعوة الإسلامية بالقاهرة وقد تكونت لجنة المناقشة من ا.د/ صابر أحمد طه مشرفا ود. اسماعيل عبد العليم مشرفا متابعيا. وتهنية خاصة من الأستاذ حسين عطا القراط مدير تحرير مجلة التوحيد متمنيا له دوام التقدم والرفق.





مُؤَخَّرِينَ يَغْدُ إِذْ جَاءَهُمُ الْعَذَابُ الْمُنِينُ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: «إِنْ أَمَلَ اللَّهُ إِذَا جَاءَ لَا يُوَخَّرُ» (فُوح: ٤)، وَقَالَ تَعَالَى:

فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْذِنُونَ سَاعَةً وَ يَسْتَقْدِرُونَ، (الأعراف: ٣٤).

وَلَقَدْ نَحْنُ بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنَ الْعَذَابِ أَلَمِينَ، وَأَيُّ إِهَانَةٍ أَغْظَمَ مِنَ الْإِهَانَةِ الَّتِي أَذَاقَهَا هِرْعَوْنُ بَنِي إِسْرَءِيلَ؟ لَقَدْ قَتَلَ ذُكُورَهُمْ، وَاسْتَعْمَلَ شُيُوعَهُمْ وَإِنَاثَهُمْ فِي الْأَعْمَالِ الشَّاقَةِ الَّتِي يَفْجَرُ عَنْهَا قَوْمَهُ.

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: «مَنْ هِرْعَوْنُ»، بَدَلَ مِنَ الْعَذَابِ الْمُنِينِ، كَأَنَّهُ هُوَ نَفْسُهُ الْعَذَابُ، وَذَلِكَ مُبَاهِجَةٌ فِي تَقْصِيقِ هِفْلِهِ - لَعْنَهُ اللَّهُ -، وَيُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ فِي الْكَلَامِ مَحْذُوفٌ، تَقْدِيرُهُ: مَنْ عَذَابِ هِرْعَوْنُ. إِنَّهُ كَانَ عَالِيًا مِنْ الْمُسْرِفِينَ، يَغْنِي إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْعَالِينَ، الْمُسْتَكْبِرِينَ عَلَى عِبَادِ اللَّهِ، وَكَانَ مِنَ الْمُسْرِفِينَ الَّذِينَ تَجَاوَزُوا الْحُدُودَ الَّتِي رُسِمَتْ لَهُمْ وَتَعَدُّوْهَا، وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ، (البقرة: ٢٢٩).

وَلَقَدْ اخْتَرْنَا لَهُمْ عَلَى عِلْمِ عَلِيٍّ الْعَالِينَ، لَقَدْ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّ بَنِي إِسْرَءِيلَ كَانُوا خَيْرَ النَّاسِ، فَاصْطَفَاهُمْ وَاجْتَبَاهُمْ، وَفَضَّلَهُمْ عَلَى غَيْرِهِمْ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: «وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ

زَكَرِيَّا مِنْ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالِينَ»، (الجنات: ١٦)، فَلَمَّا غَيَّرُوا وَبَدَّلُوا ضَرَبَتْ عَلَيْهِمُ

الذَّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ، وَيَأْوُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ، وَسَلَبَهُمُ اللَّهُ مَا أَنْعَمَ بِهِ عَلَيْهِمْ، وَجَعَلَ الْكِتَابَ وَالْحَكْمَ وَالنَّبِيَّةَ فِي بَنِي إِسْمَاعِيلَ، وَيَعْتُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْهَدَى وَدِينِ الْحَقِّ، وَجَعَلَ أُمَّتَهُ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: «وَلَقَدْ

بَلَّغْنَاكُمْ دِينَكُمُ الْإِسْلَامَ الَّذِي كُنْتُمْ تُكْفِرُونَ»

«أَلَا إِنَّكُمْ تُوَفُّونَ سَبْعِينَ أُمَّةً أَنْتُمْ خَيْرُهَا وَأَكْرَمُهَا عَلَى اللَّهِ عِزَّ وَجَلٌ». (صحيح سنن الترمذي: ٣٠٠١).

وَأَتَيْنَاهُمْ مِنَ الْآيَاتِ مَا فِيهِ بَلَاءٌ مُبِينٌ،

قَالَ قِتَادَةُ رَحِمَهُ اللَّهُ: نِعْمَةٌ بَيِّنَةٌ مِنْ فَلَقِ الْبَحْرِ، وَتَضْلِيلُ الْقَمَامِ، وَأَنْزَالُ الْمُنِّ وَالسَّلْوَى، وَالنَّعَمُ الَّتِي أَنْعَمَهَا عَلَيْهِمْ. وَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ: ابْتِلَاهُمْ بِالرَّخَاءِ وَالشَّدَةِ، وَفَرَأَ: وَتَبْلُوَكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فَتَنَةً، (الأنبياء: ٣٥). (معالم التنزيل (١١٦/٥)).

دلائل البعث وأحوال القيامة:

وَيُجَنَّبُ عَنْهُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ

أَهْمَ خَيْرٍ أَمْ قَوْمٌ تُنَجِّى الَّذِينَ مِنْ قِبَلِهِمْ أَفَلَا تَعْلَمُونَ؟ إِنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا

يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْكَ كَثْرَتُ زُجْرِكَ وَلَا تُفَعِّلُ عَنْكَ كَثْرَتُ دُعَاؤِكَ، (الزمر: ١٦). يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْكَ كَثْرَتُ زُجْرِكَ وَلَا تُفَعِّلُ عَنْكَ كَثْرَتُ دُعَاؤِكَ، (الزمر: ١٦).

«إِنْ هَؤُلَاءَ لَيَقُولُونَ، هَكَذَا نُبَشِّرُ إِلَيْهِمْ وَلَا يُسْمِعُهُمْ تَحْقِيقًا لَهُمْ، وَخَطَا مِنْ شَانِهِمْ. لَا نَهْمُ بِقَوْلِهِمْ هَذَا كَفَرُوا بِاللَّهِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى:

«وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ

زَكَرِيَّا مِنْ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالِينَ»

وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ

زَكَرِيَّا مِنْ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالِينَ»

وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ

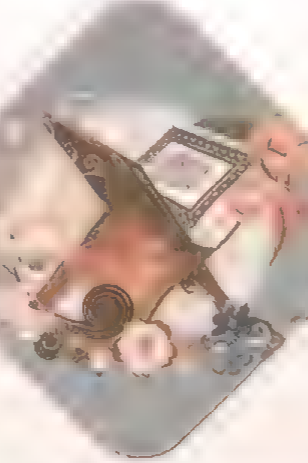
زَكَرِيَّا مِنْ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالِينَ»

وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ

زَكَرِيَّا مِنْ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالِينَ»

وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ

زَكَرِيَّا مِنْ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالِينَ»



الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالشَّارِكِينَ فِي دِينِهِمْ خَلِيلِينَ يَدْعُونَ إِلَهُكَ هُمْ شُرَكَاءُكَ، (البينة: ٦)، بَلْ هُمْ شُرَكَاءُكَ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: «إِنَّ شَرَّ الدُّوَابِّ مَعَدَّةٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ»، (الأنفال: ٥٥)، وَإِذْ هُمْ كَذَلِكَ، فَلَا يَظُنُّمُ اللَّهُ تَعَالَى لَهُمْ وَرِثَةً. وَلِذَلِكَ أَعْرَضَ عَنْهُمْ، وَأَشَارَ إِلَيْهِمْ، وَلَمْ يُسَمِّهِمْ.

«إِنَّ هَؤُلَاءَ يَقُولُونَ (٣٤) إِنْ هِيَ إِلَّا مَوْتَتُنَا الْأُولَى وَمَا نَحْنُ بِمُنشَرِينَ، أَوَيُغْفَوْنَ عَنْ أَيِّ مَعْصِيَةٍ يَفْعَلُ الْمَوْتُ كَمَا تَقُولُ يَا مُحَمَّدٌ، وَإِنْ كُنْتَ تُرِيدُ أَنْ تُصَدِّقَكَ فِيمَا تَدْعِيهِ مِنْ الْبُعْثِ بَعْدَ الْمَوْتِ، فَهَاتُوا بِآيَاتِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ»، فَإِنْ أَحْيَيْتَهُمْ أَمَّا بِكَ وَصَدِّقَاتِكَ.

قَالَ تَعَالَى: «أَهُمْ خَيْرٌ أَمْ قَوْمُ تَبِعَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَكْنَاهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ».

تَبِعَ مِنْ مُلُوكِ الْيَمَنِ، سَمِيَ تَبِعًا لِكَثْرَةِ اتِّبَاعِهِ، وَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ يُسَمَّى تَبِعًا لِأَنَّهُ يَتَّبِعُ صَاحِبَهُ.

لَكِنْ أَهْلُ السَّيْرِ وَالتَّارِيخِ يَذْكُرُونَ عَنْ تَبِعٍ هَذَا أَنَّهُ كَانَ رَجُلًا صَالِحًا، عَلَى مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ، وَقَدْ سَمِعَ مِنْ أَخْبَارِ يَهُودٍ عَنْ قَرَبِ بَعْثَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَّهُ سَيَّحَاجِرُ إِلَى الْمَدِينَةِ، فَبَنَى دَارًا فِي الْمَدِينَةِ، وَتَمَنَّى أَنْ يُخْرِجَ النَّبِيَّ فِي زَمَانِهِ لِيَكُونَ مِنْ أَتْبَاعِهِ.

وَلَكِنْ قَوْمُ تَبِعٍ كَانُوا كُفْرًا هَجْرًا، وَلِذَلِكَ دَمَّ اللَّهُ قَوْمَهُ وَلَمْ يَدْمَهُ، وَأَخْبَرَ أَنَّهُ أَهْلَكَ قَوْمَهُ، وَلَمْ يُخْبِرْ أَنَّهُ

أَهْلَكَ تَبِعًا نَفْسَهُ. وَكَانَ قَوْمُ تَبِعٍ أَشَدَّ هَوًى مِنْ قُرَيْشٍ، وَأَكْثَرُ جَمْعًا، فَأَهْلَكَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ، وَفِيهِ تَعْرِيفٌ بِقُرَيْشٍ. وَإِشَارَةٌ إِلَى قُدْرَةِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَعَلَى أَخَذِهِمْ، كَمَا أَخَذَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ، قَوْمَ عَادَ وَثَمُودَ، وَقَوْمَ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمَ لُوطَ، وَأَصْحَابَ مَدْيَنَ، وَلِذَلِكَ لَمَّا قَضَى اللَّهُ عَلَيْهِمْ نَبَا الْهَالِكِينَ مِنْ الْأُمَمِ فِي سُورَةِ الْقَمَرِ، تَوَجَّهَ إِلَيْهِمْ بِهَذَا السُّؤَالِ:

مِنْ أَرْثِكُمْ أَرَأَيْتُمْ لَكُمْ بَرَكَةً فِي أَنْ يَقُولُوا عَنْ جَمِيعِ شَيْءٍ سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَمْرٌ، (القمر: ٤٦-٤٣).

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِأَعْيُنٍ، فَهَنَى اللَّهُ ذَلِكَ كَمَا قَالَ سُبْحَانَهُ: «وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بِطَلَا ذَلِكَ فَسِ الْأَلْبَانِ كَفَرُوا»، (ص: ٦٧)، أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَقَدْ قَالَ اللَّهُ عَنْهُمْ: «إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَكِ وَالْأَرْضِ وَخَلْقِ الْإِنْسَانِ فِي الْأَرْثِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَانِ» (١١) الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ يَتَنَمَّ وَقَوْمُوا وَعَنْ جُودِهِمْ وَتَتَعَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَكِ وَالْأَرْضِ رُبَّمَا مَا خَلَقْتَ كَذَا

بَطَلًا سُبْحَانَكَ قَوْلًا عَذَابَ الْآلِ، (عمران: ١٩٠-١٩١).

فَإِذَا كَانَ لَا يَلِيْقُ بِوَاحِدٍ مِنْ بَنِي آدَمَ أَنْ يَبْنِي دَارًا كَبِيرَةً، وَيَزِينَهَا وَيُجَمِّلَهَا، ثُمَّ يَهْدِمَهَا قَبْلَ أَنْ يَنْتَفِعَ بِهَا، فَكَيْفَ يَلِيْقُ بِاللَّهِ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا ثُمَّ يَزِيلَهُمَا بِلا مُصْلَحَةٍ، وَلِذَلِكَ قَالَ فِي الْإِنْكَارِ عَلَيْهِمْ: «وَمَا يَنْبَغُ لَهُمْ أَنْ يَنْبَغُ لَهُمْ».

لَيْسَ اللَّهُ بِأَنْتَكَ لِلْفَكِينِ، (التين: ٧-٨)، كَيْفَ يَقُولُونَ لَا بُعْثَ بَعْدَ الْمَوْتِ؟ أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ، بَلَى! فَمَنْ حَكَمَتَهُ سُبْحَانَهُ أَنْ يَبْعَثَهُمْ بَعْدَ الْمَوْتِ وَيُخْرِجَ الَّذِينَ آمَنُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَبُوا بِالْمَنِيِّ، (النجم: ٣١)، وَمَنْ يَمْلِكُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ، (١١) وَمَنْ يَمْلِكُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ، (الزلزلة: ٨).

ثُمَّ صَرَّحَ رَبُّنَا سُبْحَانَهُ بِمَا خَلَقَ لَهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ، فَقَالَ: «مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ، وَمِنْ أَجْلِ الْحَقِّ. وَالْحَقُّ الَّذِي خَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ مِنْ أَجْلِهِ هُوَ التَّوْحِيدُ، الَّذِي هُوَ إِفْرَادُ اللَّهِ بِالْعِبَادَةِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: «وَمَا خَلَقْتُ الْإِنْسَانَ إِلَّا لِيَعْبُدَنِي» (١٠) مَا أُرِيدُ بِهِ: (الذاريات: ٥٨-٥٦).

وَلَكِنْ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ، فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: «بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِأَلَمِهِ، وَلَمَّا

أَجْمَعِينَ، (يونس: ٣٩)، إِنْ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقَاتُهُمْ أَجْمَعِينَ، يَوْمَ الْفَصْلِ هُوَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: «إِنَّ رَجُلًا هُوَ يَقُولُ





يَسْتَهْمُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ  
يَتَخَلَّفُونَ ، (السجدة: ٢٥) ، وَقَدْ  
عَظَّمَ اللَّهُ شَأْنَ ذَلِكَ الْيَوْمِ  
فَقَالَ ، «لَئِنْ أُرْسِلَ أَقْنَتْ (١٨) لَأَيَّ يَوْمٍ  
أَعْنَتْ » لَيْتَ لِمَنْ تَقُولُ « وَمَا أُرْسِلَ  
إِلَّا أَنْ تَهْلِكَ الْأَرْكَانُ » (المرسلات:  
١١-١٦) ، وَقَالَ تَعَالَى ، «يَوْمَ لَا  
يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا وَلَا  
هُمْ يُنصَرُونَ»

الْمَوْلَى هُوَ الْأَخُ وَابْنُ الْأَخِ ،  
وَالْعَمُّ وَابْنُ الْعَمِّ ، وَنَحْوُهُمْ مِنْ  
الْأَقَارِبِ ، قَالَ تَعَالَى ، «وَلِكُلِّ  
حَمَلَةٍ مَوْلًى بِمَا كَرِهَ الْأُولَئِيَانِ  
وَالْأَقْرَبُونَ» ، (النساء: ٢٣) ،  
وَالْمَعْنَى أَنَّ الْأَقَارِبَ لَا يَنْفَعُ  
بَعْضُهُمْ بَعْضًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ،  
كَمَا قَالَ تَعَالَى ، «فَلَمَّا فَصَحَ فِي  
السُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا  
بَسَائِلُوتَ» ، (المؤمنون: ١٠١) ،  
وَقَالَ تَعَالَى ، «فَإِذَا جَاءَ السَّاعَةُ (٢٢)  
يَوْمَ يَمُوتُ الْفَرَسُ مِنْ أَمْرِهِ (٢٣) وَأَمِيرُهُ  
(٢٤) وَصَاحِبِيُّهُ وَبَنُوهُ (٢٥) لِكُلِّ لَرِي يَنْتَهِي  
بِهِمْ شَأْنٌ بَقِيَّةً» ، (عبس: ٣٣-٣٧) ،  
وَقَالَ تَعَالَى ، «لَنْ نَنْفَعَكُمْ أَرْحَامَكُمْ  
وَلَا أَوْلَدَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَقْضِلُ بَيْنَكُمْ وَأَنَّهُ  
بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ» ، (المتحنة: ٣) .

وَقَوْلُهُ تَعَالَى ، «وَلَا هُمْ  
يُنصَرُونَ» ، أَي وَلَا هُمْ يَمْتَنِعُونَ  
مِنْ عَذَابِ اللَّهِ ، وَيُنْصَى الْفَعْلُ  
«يُنصَرُونَ» ، لَمَّا لَمْ يُسَمَّ فَاعِلُهُ ،  
لِيَشْمَلَ كُلَّ نَاصِرٍ مِنْ دُونِ اللَّهِ ،  
وَلِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى ، «يَوْمَ تَلَّ  
النَّارُ (٢٦) قَالَهُ مِنْ قُوَّةٍ وَلَا  
بُحَى» ، (الطارق: ٩-١٠) .

ثُمَّ اسْتَشْنَى رَبَّنَا  
سُبْحَانَهُ ، فَقَالَ ، «إِلَّا مِنْ  
رَحْمَةِ اللَّهِ» ، أَي ، فَإِنَّهُ يُغْنِي  
بَعْضُهُمْ عَنْ بَعْضٍ ، وَيَنْفَعُ

بَعْضُهُمْ بَعْضًا ، وَيَشْفَعُ بَعْضُهُمْ  
فِي بَعْضٍ . وَهَذِهِ الْآيَةُ كَقَوْلِهِ  
تَعَالَى ، «الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَتَّةٌهُمْ  
لِغَيْرِ عَدُوٍّ إِلَّا الشُّرُوكَ (٢٧)  
يَتَّبِعُوا لَا حَوْثَ عَلَيْكَ الْيَوْمَ وَلَا أَنْتَ  
تَحْزَنُونَ» ، (الزخرف: ٦٧-٦٨) .

وَفِي حَدِيثِ الشَّفَاعَةِ عَنْ  
أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ  
عَنْهُ قَالَ : «قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ  
هَلْ نَرَى رَبَّنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : «يُوتَى بِالْجِسْرِ  
فَيُجْعَلُ بَيْنَ ظَهْرِي جَهَنَّمَ» .  
قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا الْجِسْرُ؟  
قَالَ ، «مَدْحَضَةٌ مَزَلَّةٌ عَلَيْهِ  
خَطَاطِيفٌ وَكَلَالِيِبٌ وَحَسَكَةٌ  
مُفْلَطَحَةٌ ، لَهَا شَوْكَةٌ عَقِيقَاءُ  
تَكُونُ بِتَجْدٍ يُقَالُ لَهَا السَّغْدَانُ ،  
الْمُؤْمِنُ عَلَيْهَا كَالطَّرْفِ ،  
وَكَالْبَرْقِ ، وَكَالزَّبْحِ ، وَكَاجَاوِيدِ  
الْخَيْلِ ، وَالزُّكَابِ ، فَنَاجٍ مُسْلِمٌ ،  
وَنَاجٍ مَخْدُوشٍ ، وَمَكْدُوشٍ فِي  
نَارِ جَهَنَّمَ ، حَتَّى يَمُرَّ آخِرُهُمْ  
يُسْحَبُ سَحْبًا ، فَمَا أَنْتُمْ بِأَشَدَّ  
لِي مُنَاشِدَةً فِي الْحَقِّ ، قَدْ تَبَيَّنَ  
لَكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِ يَوْمَئِذٍ لِلْجِبَارِ ،  
وَإِذَا رَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ نَجَوْا فِي

إِخْوَانِهِمْ يَقُولُونَ ، رَبَّنَا ! إِخْوَانُنَا  
كَانُوا يَصِلُونَ مَعَنَا ، وَيَصُومُونَ  
مَعَنَا ، وَيَعْمَلُونَ مَعَنَا . فَيَقُولُ  
اللَّهُ تَعَالَى ، اذْهَبُوا فَمَنْ وَجَدْتُمْ  
فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ دِينَارٍ مِنْ إِيْمَانٍ  
فَاخْرُجُوهُ . وَيُحَرِّمُ اللَّهُ صُورَهُمْ  
عَلَى النَّارِ ، فَيَأْتُونَهُمْ وَيُغْضَهُمْ  
قَدْ غَابَ فِي النَّارِ إِلَى قَدَمِهِ وَإِلَى  
أَنْصَافِ سَاقِيهِ ، فَيُخْرِجُونَ  
مِنْ عَرَفُوا ، ثُمَّ يَعُودُونَ فَيَقُولُ  
اذْهَبُوا فَمَنْ وَجَدْتُمْ فِي قَلْبِهِ  
مِثْقَالَ نَصْفِ دِينَارٍ فَاخْرُجُوهُ .  
فَيُخْرِجُونَ مِنْ عَرَفُوا ، ثُمَّ  
يَعُودُونَ فَيَقُولُ اذْهَبُوا فَمَنْ  
وَجَدْتُمْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ مِنْ  
إِيْمَانٍ فَاخْرُجُوهُ . فَيُخْرِجُونَ  
مِنْ عَرَفُوا .» (صحيح البخاري  
٧٤٣٩) .

وَمِنْ هُنَا قِيلَ : اسْتَكْثَرُوا  
مِنَ الْإِخْوَانِ فَإِنَّ لِكُلِّ مُؤْمِنٍ  
شَفَاعَةٌ .

وَقَالَ الْإِمَامُ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ  
اللَّهُ :

**أَحِبَّ الصَّالِحِينَ وَلَسْتُ مِنْهُمْ**  
**لَعَلِّي أَنْ أُنَالِ بِهِمْ شَفَاعَةً**  
وَقَوْلُهُ تَعَالَى ، «إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ  
الرَّحِيمُ» ، أَي هُوَ سُبْحَانَهُ  
الْعَزِيزُ الَّذِي لَا يَغْلِبُ وَلَا يُقَهَّرُ ،  
«وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ» ، (الأنعام:  
١٨) ، وَهُوَ الرَّحِيمُ بِعِبَادِهِ مَعَ  
كَمَالِ عِزَّتِهِ وَكِبَرِيَّاتِهِ .

وَفِي الْجَمْعِ بَيْنَ الْأَسْمَيْنِ  
إِشَارَةٌ إِلَى وُجُوبِ تَقْوَاهُ  
لِعِزَّتِهِ ، وَالطَّمَعِ فِي  
عَفْوِهِ لِرَحْمَتِهِ . وَمَا  
أَكْثَرَ مِثْلَ هَذَا فِي  
الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ .

**وَلِلْحَدِيثِ بَقِيَّةٌ إِنْ شَاءَ**  
**اللَّهُ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ .**



ماذا بعد؟

ماذا بعد الأحداث العظيمة التي مرت بنا في اللقاءات السابقة، ماذا بعد كسر الصليب وقتل الخنزير وقتل الدجال، وهلاك ياجوج وماجوج؟ وهذه أحداث من علوم الغيب أخبر بها الصادق الذي لا ينطق عن الهوى، وهذه الأحداث الكبرى التي سيباشرها المسيح ابن مريم بإذن الله تعني تطهير الأرض من الفساد بأشكاله وألوانه؛ فكسر الصليب يشبه ويرمز إلى القضاء على فساد العقيدة، وقتل الخنزير يدل على ذبح فساد الاعتقاد في استباحة ما حرم الله، ومقتل الدجال هو قضاء على فساد القيادة التي تتزعم الشريعة العالم، وهلاك ياجوج وماجوج، وهم همج رعاع أتباع كل ناعق بلا علم، فإذا تخلصت الأرض ومن عليها من المؤمنين من فساد الاعتقاد وأتباع الهوى، أي، من فتن الشبهات، وفتن الشهوات، ومن الزعامة الفاسدة المضللة التي تقود الناس إلى جهنم، ومن الدهماء الفاسدة الذين لا هم لهم إلا شهواتهم، فماذا يحدث بعد ذلك؟ هذا ما سنوضحه بعون الله فيما يلي:

أولاً: نشير إلى النصوص العديدة الواردة في ذلك:

... ثم يُقال للأرض أنبتي ثمرتك، ووردي بركتك، فيومئذ تأكل العصابة من الرمانة ويستظلون بقحفها ويبارك في الرسل حتى أن اللقحة من الإبل لتكفي الضام من الناس، واللقحة من البقر لتكفي القبيلة من الناس، واللقحة من الغنم تكفي الفخذ من الناس، فبينما هم كذلك إذ بعث الله ريحا طيبة فتأخذهم تحت آباطهم، فتقبض روح كل مؤمن وكل مسلم، ويبقى شرار الناس يتهارجون فيها تهارج الحمر فعليهم تقوم الساعة، هذه في صحيح مسلم من حديث النّوّاس بن سميان، وعند أحمد وغيره، وقد ألف بينها وصحح أحاديثها الشيخ الألباني رحمه الله في كتابه «قصة المسيح»، وفي السلسلة الصحيحة برقم (١٩٢٦)، وهذه الروايات من معظم ما ورد في القصة، ولكن هذا لا يمنع أن نورد بعض الأحاديث الأخرى، كما في الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «والله لينزلن ابن مريم حكماً عدلاً (عادلاً) فليكسرن الصليب، وليقتلن الخنزير، وليضعن الجزية، ولتتركن القلاص، فلا يسعى عليها، ولتذهبن الشحناء والتباغض والتحاسد،



مع القصة  
في كتاب الله

نزول عيسى عليه السلام

في آخر الزمان (١٢)

فقده الأحاديث (٤)

ثم ماذا بعد؟

الحمد لله العلي الكبير، والصلاة  
والسلام على البشير النذير،  
سيدنا محمد وعلى آله وصحبه  
أجمعين، أما بعد:

عبد الرزاق السيد عيد



وليدعون إلى المال فلا يقبله أحد.

ثم ماذا بعد؟ «فيمكث عيسى عليه السلام في الأرض أربعين سنة، ثم يتوفى فيصلي عليه المسلمون». رواه أحمد من حديث أبي هريرة وابن حبان وصححه الشيخ الألباني.

نافيا عرض مجمل للناس؛

ماذا يترقب على خلق الأرض من الشر والفساد المتمثل في فتن الشبهات المضلّة وفتن الشهوات المفسدة، ومن دعاة على أبواب جهنم يترجمهم الدجال، ومن الهمج الرعاع أتباع كل ناعق، وأسوؤهم يأجوج ومأجوج؛ فإذا حدث ذلك بفضل الله، وكان الإمام حكماً عادلاً وهو عيسى ابن مريم عليه السلام الذي يحكم بكتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك تملأ الأرض من السلم أي من الإسلام والسلام والسلامة، فلا يُعبد إلا الله وحده لا شريك له، فلا يُعبد الهوى ولا الشيطان ولا النفس ولا الدنيا، ولا يتخذ الناس بعضهم أرباباً من دون الله، عندئذ تنزع الشحناء من النفوس والبغضاء والتحاسد، ويحل محلها المحبة والإخاء والإيثار، ويقول الله سبحانه وتعالى للأرض: «أنتي شمرك وردّي بركتك». ومن هنا قال عليه السلام: «طوبى لعيش بعد المسيح، طوبى لعيش بعد المسيح، أي: ما أطيب العيش بعد نزول المسيح عليه السلام في آخر الزمان! وبعد كسره للصليب وقتله للخنزير وقتله الدجال، وهلاك يأجوج

عندما يتحقق توحيد الله

في الأرض تنزل البركة من السماء وتخرج من الأرض ويسود الأمن والأمان والسلامة.

وما جوج، ووضعه الجزية، وعدم قبوله من أحد كائناً من كان عندئذ إلا الإسلام، فتكون الملة واحدة؛ ملة إبراهيم، والدين واحد؛ دين محمد صلى الله عليه وسلم، ولا يُعبد إلا الله سبحانه وتعالى، وبهذا أنزل الله كتبه وأرسل رسله.

ثالثاً: مظاهر البركة والأمن والأمان بعد توحيد الله سبحانه؛

عندما يتحقق توحيد الله في الأرض تنزل البركة من السماء وتخرج من الأرض ويسود الأمن والأمان والسلامة، وبهذا أقام الله حاجته على خلقه، وألهمها إبراهيم عليه السلام فأقامها على قومه منذ عهد بعيد وسجلها القرآن الكريم بأحرف من نور تتلى على الناس إلى ما شاء الله حيث قال ربنا عز وجل: «الَّذِينَ آمَنُوا وَتَرَى بِلَادًا يُسْكِنُهُمْ يُعْطَوْنَ أَثْلَ الْاَمْنِ وَهُمْ مُسْكِنُونَ» (الأنعام: ٨٢، ٨٣)، فمصدر الأمن والهداية هو توحيد الله؛ لأن الظلم المنهي عنه هو الشرك المناهض للتوحيد في أصله وكماله.

وقد أقام الله سبحانه وتعالى هذه الحجة أيضاً على أهل الكتاب حيث قال سبحانه: «وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذَا ضَلُّوا سَلَّمُوا هُدًى وَتَوَكَّلُوا عَلَى اللَّهِ لَاصْبَاحُ لَكُمْ مِنْ يَدَيْهِمْ فَزَعَفُوهَا فِي يَوْمٍ أَقْبَلُ مِنْكُمْ فَقَدْ عَلِمْتُمْ أَنَّهُ زُخْرٌ بَاطِلٌ» (سورة النحل: ٩٨-١٠٠).

وقد أقام الله سبحانه هذه الحجة على كل الخلق ومنهم أهل القرى عاد وثمود وقوم لوط وآل فرعون وغيرهم، فقال سبحانه: «وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا لَسُكِّنَّاكُمْ إِلَىٰ يَدِينَا وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا لَسُكِّنَّاكُمْ إِلَىٰ يَدِينَا وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا لَسُكِّنَّاكُمْ إِلَىٰ يَدِينَا» (الأعراف: ٩٦).

أخي القارئ: كان لا بد من هذه المقدمة قبل الحديث عن مظاهر البركة والأمن والأمان؛ لأنها تبين وتوضح سنن الله في خلقه والتي لا تتبدل ولا تتغير وللناس في كل زمان ومكان نصيب من نتائجها بحسب التعامل معها، والآن نعود لتفصيل مظاهر البركة كما جاء تفصيلها في الأحاديث الشريفة:

١- «أنتي شمرك وردّي بركتك» تنبت الأرض نباتها ببركة من الله سبحانه، وهذه البركة التي وضعها الله في الأرض منذ خلقها لأدم وذريته دون تدخل مفسد من الإنسان بالهرمونات والمسرطنات التي تسمم الأبدان، ومن مظاهر هذه البركة أن الرمانة الواحدة تكفي العصاة، أي: الجماعة من الناس التي تصل إلى

البركة أرجاء الأرض ونزلت من السماء.

والنبا: من أهم الدروس المستفادة:

الامن والبركة والسلام مصدرهم  
توحيد الله سبحانه وإقامة  
شرعه في الأرض.

قال ابن القيم رحمه الله: «فإن  
الشرك أظلم الظلم كما أن عدل  
العدل التوحيد، فالعدل قرين  
التوحيد، والظلم قرين الشرك،  
ولهذا يجمع سبحانه بينهما، أما  
الأول ففى قوله تعالى: ﴿

## الأرض.

فَإِنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالسَّحَابُ رُفُوفٌ (آل عمران: ١٨)،  
وَأَمَّا الثَّانِي فَكَقَوْلُهُ تَعَالَى: «لَقَدْ أَطْعَمَ عَظِيمٌ» (لقمان: ١٣)،  
(كتاب الفوائد، ص ٨٢).

ولهذا سُمي رسول الله عيسى عليه السلام ووصفه بقوله: «إماماً حكماً عادلاً»، فهو إمام عادل يقود الناس إلى توحيد الله الذي هو أساس العدل، وإذا سار العدل حفظت الحقوق، ونُصر المظلوم وولت الهموم وأدبرت الغموم، ورحم الله الإمام ابن تيمية حين قال في كتاب الاستقامة: «وأمر الناس بتسقيم في الدنيا مع العدل الذي فيه الاشتراك في أنواع الإثم: أَكْبَرُ مِمَّا يَسْتَقِيمُ مع الظلم في الحقوق وإن لم تشترك في إثم» ولهذا قيل: إن الله يقيم الدولة العادلة وإن كانت كافرة؛ ولا يقيم الظالة وإن كانت مسلمة. ويقال الدنيا تدوم مع العدل والكفر ولا تدوم مع الظلم والإسلام (مجموع الفتاوى ١٦٦/٢٨). والله سبحانه أعلم وأعز وأكرم، والو لقاء آخر أستودعكم الله الذي لا تضيع ودائعه.

٢- اما مظاهر الامن، فمنها:

لا تشاح ولا تحاسد ولا  
تباغض». هذا ليس بين البشر  
فحسب، بل بين الحيوانات ذات  
السموم من الحيات والعقارب  
وغيرها تنتزع منها سمومها  
ويلعب بها الصبيان الصغار في  
أمن وأمان، حتى الأسود المفترسة  
يلعب معها الصغار فلا تضرهم،  
والذئاب تصبح في الغم كالكلاب  
التي تحرسها. وتضع الحرب  
أوزارها بين البشر؛ لأنه لا بقي  
ولا حسد ولا ظلم، ولا اختلاف  
في الدين ولا في المذهب، فأهل  
الأرض كلهم على دين واحد  
وهو الإسلام، وكلمتهم واحدة لا  
يعبدون إلا الله وحده لا شريك  
له وإمامهم واحد وهو عيسى ابن  
مريم عليه السلام حكما عدلا  
مقسطا يطبق فيهم شريعة  
الإسلام، فلا تنازع بين الناس  
في عقيدة ولا في دنيا؛ لأن المال

### ٣- ومن مظاهر الأمن والسلام

## رخص ثمن الخيل.

ففي الحديث الذي رواه أبو  
أمامة الباهلي رضي الله عنه: «...  
ويكون الثور بكذا وكذا من المال،  
ويكون الفرس بالدرهمات».  
قالوا: يا رسول الله، وما يُرخص  
الفرس؟ قال: «لا تتركب لحرب  
أندلس».

فلماذا الحروب وقد دان الناس  
بدين الله وذهب التباغض  
والتحاسد والشحناء من  
النفوس. وزاد المال وقاض وعمت



## باب السنة

عزو الحديث للكتب السنة؛  
رواه البخاري في كتاب الرقاق، باب  
الغنى غنى النفس (٨/ ٩٥) (٦٤٤٦).

ومسلم في كتاب الزكاة، باب ليس الغنى  
عن كثرة العرض (٢/ ٧٢٦) (١٠٥١).

ورواه الترمذي في جامعه (تحقيق شاكر)  
في أبواب الزهد، باب من قال إن الغنى غنى  
النفس (٤/ ٥٨٦) (٢٣٧٣).

ورواه ابن ماجه في سننه باب القناعة (٢/  
١٣٨٦) (٤١٣٧).

المعنى العام للحديث:

(ليس الغنى عن كثرة العرض) أي ليس الغنى  
الحقيقي النافع المحمود الاعتبار ما حصل عن  
كثرة العرض والمتاع الدنيوي، (ولكن الغنى غنى  
النفس) أي المحمود الاعتبار عند أهل الكمال  
هو استغناء النفس بما قسم لها، وقناعتها  
ورضاها به بغير إلحاح في طلب ولا إلحاف في  
سؤال، فكانه غني، (أفاده ابن بطال وغيره).

الشرح التفصيلي:

في شرحه للحديث في كتاب (الأدب النبوي)  
لمحمد عبدالعزيز الخولي رحمه الله (ص:  
١٧٨) كلام بليغ يبين فيه الفرق بين مفهوم  
الناس للغنى والمفهوم الشرعي له قال ما مضاه:

الغنى في عرف الناس:  
والغنى في عرف الناس من كثر ماله. وعظمت  
شروته، والصواب هو:

ما قد بين الرسول صلى الله عليه وسلم أن  
الغنى ليس بسعة الثروة. ووفرة المال. وكثرة  
المتاع، (ولكن الغنى غنى النفس).

وفقر القلوب هو الداء:

فقد جاء في بعض روايات هذا الحديث  
الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «يا  
أبا ذر أتري كثرة المال هو الغنى؟ قال: قلت نعم  
يا رسول الله، قال: أفترى قلة المال هو الفقر؟  
قال: قلت نعم يا رسول الله قال: إنما الغنى غنى  
القلب والفقر فقر القلب».

وخطورة هذا أن من كان فقير القلب كانت  
مقاييسه مختلفة، فكان المال عنده هو الغنى  
لذا؛ فإنه قد لا يبالي بأربع المال من حلال أم من

## الكنز المفقود

## والاستجابة

## لسيد كل مولود

(صلى الله عليه وسلم)

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله

وبعد،

فمع كلمات نورانية. وقاعدة إسلامية تقوم عليها  
المجتمعات الطاهرة النقية. حققها الإسلام في  
الوقت الذي عجزت فيه الفلسفات المعاصرة  
أن تحققها. وذلك من خلال حديث قليل المبني  
عظيم المعنى رواه الإمام البخاري بسنده إلى أبي  
هريرة رضي الله عنه، عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال: «ليس الغنى عن كثرة العرض،  
ولكن الغنى غنى النفس».

د. مرزوق محمد مرزوق

إعداد





- والقناعة والتعفف وهما ثمرتا الزهد.

أولاً: الاستجابة لمفاهيم الشرع

وإن خالفت ما كنا عليه من قبل:

وأرجو- يا حبيبي- انتباهك رجاء نصحك ودعاك، إن المتتبع لسنة الله في خلقه في قصص إرسال الرسل إلى قومهم ليشعر بأهمية هذه السمة في تغيير حياة الناس مما هم عليه إلى ما أراده الشرع لهم فنجد الناس تجاه هذا ينقسمون إلى فريقين، واحد قوله: سمعنا وأطعنا، يستجيب لمفاهيم الشرع وتعاليمه وإن خالفت ما كان عليه، وهذا يحيا عن بينة، وفريق آخر يهلك عن بينة، وهو من عارض تعاليم الشرع وأعرض عنه معتمداً على ما كان عنده بفهم واكتساب خاص أو تقليداً للأباء وقد يصل به الترك إلى الإعراض بالكلية فيكون كمن قال تعالى على لسانهم: (إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ مِثْلِ الَّذِي نَحْنُ عَلَيْهِ) (الزخرف: ٢٣).

إذن فالتناس يتمييزون بهذه السمة - سمة تلقي تعاليم الشرع ومفاهيمه بالقبول أو بالرد - إلى فريقين: فريق طائع مهتد، وآخر عاصٍ معرض، وهنا يكون الخلاف.

وهذا الخلاف درجات فقد يكون بداية من رد الدين بالكلية كما قال الكفار (إنا وجدنا آباءنا على أمة...)، وقد ينتهي بشكل أخف من أشكاله وهو رد مفهوم يريد الشارع أن يصححه لنا؛ كحديثنا الذي بين أيدينا، والذي يريد أن يصحح لنا مفهوم (الفني)، ومعناه وما يترتب عليه.

وهذا الأمر لأهميته نجد أن الشارع يحرص على توجيه الناس إليه في غير ما موضع فنجد النبي صلى الله عليه وسلم كثيراً ما يسأل عن أمر ما، ثم يجيب المسلمون بجواب، ثم يفاجئهم النبي صلى الله عليه وسلم بجواب مختلف؛ يربيههم عليه، فيستجيب المؤمنون وكأنهم لم تكن عندهم في القضية جواب سابق؛ وذلك لكونهم قد استقرت في نفوسهم أنهم عبيد لله، والعبد شعاره وقوله: سمعنا وأطعنا، ومثاله: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «اتَّبِعُوا مَا أَمَرَ، الْفَلَسُ؟ قَالُوا: الْفَلَسُ فِينَا مِنْ لَا دَرَاهِمَ لَهُ وَلَا مَتَاعَ، فَقَالَ: إِنَّ الْفَلَسَ مِنْ أُمَّتِي

يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة، ويأتي قد شتم هذا، وقذف هذا، وأكل مال هذا، وسفك دم هذا، وضرب هذا؛ فيغصلي هذا من حسناته، وهذا من حسناته؛ فإن فنيته حسناته قبل أن يفني ما عليه، أخذ من خطاياهم فطرحته عليه، ثم طرح في النار.. فيغير النبي مفهومهم عن الفلاس. وهكذا فيغير مفهوم المؤمنين في الحال بحسب ما جاء به الشرع.

إن هذه القضية - أعني: قضية استجابة المؤمن لتعاليم الشرع ومفاهيمه - وإن خالفت ما استقر عليه فهمه وتنشئته وتربيته؛ هذه القضية هي مفرق عظيم في حياة المجتمعات المؤمنة، وفي تربيتهم، وهي دليل إيمان عام، وإيمان خاص بأن تعاليم الشرع وأوامره ومفاهيمه وإن خالفت قناعاتنا، فإن في شرع الله الخير، وكما قال أهل العلم بعبارة أصولية: «أينما وجدت المصلحة فثم شرع الله»، فمتى أمر الشرع وقرر ففي أمره الخير والمصلحة مهما كان عندنا من مفهوم خلاف ذلك، فلا بد من الاستجابة؛ لا اعتقادنا أن المصلحة في مآلات الشرع، وإن كان الحال بخلاف ذلك، وما قصة أم موسى عنا ببعيدة، لما قال لها الله تعالى: (فَإِذَا جِئْتَ عَلَيْهِمْ فَأَنْصِرْ) (القصص: ٧)، فهل يُعقل أن تلقى أم بولدها في البحر إن خافت عليه؟ فالظاهر من الحال أن من يلقي في اليم فإنه يغرق ويهلك، تكن المآل أن الله كتب لموسى عليه السلام النجاة بهذا، فكان المآل خيراً، وهكذا حال المسلم.

وعوداً إلى حديثنا فالمفهوم المستقر لدى الناس جميعاً أن الفني هو من عنده مال ومتاع، فجاء الإسلام ليغير هذا قائلاً: إن الفني الحقيقي هو غنى النفس، وقد دللنا على هذا المفهوم الجديد من واقعنا، إذن فالمسلم يستجيب لهذا المفهوم وما يترتب عليه من سلوك، وإن كان يخالف ما يفهم سيرا على القاعدة العامة أنه: «أينما وجدت المصلحة فثم شرع الله».

ثانياً: القناعة،

وهي الكثر المفقود، فهي أهنأ العيش، وهي من صفات المؤمنين؛ لذا كانت من ثمرات الإيمان وترتب اكتسابها على الخوف من الواحد الديان

فقال نبينا العدنان فيما رواه الإمام أحمد عن زيد بن ثابت أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «مَنْ كَانَ هُمُهُ الْآخِرَةَ، جَمَعَ اللَّهُ شَمْلَهُ، وَجَعَلَ غَنَاهُ فِي قَلْبِهِ. وَأَتَتْهُ الدُّنْيَا وَهِيَ رَاغِمَةٌ. وَمَنْ كَانَتْ نِيَّتُهُ الدُّنْيَا، فَزَقَ اللَّهُ عَلَيْهِ ضِيعَتَهُ. وَجَعَلَ فَقْرَهُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ. وَلَمْ يَأْتِهِ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا مَا كَتَبَ لَهُ». (صححه الألباني في الصحيحة).

والإنسان مهما رزق من المال ولم يكن قنوعاً قلن يملأ عينه شيء.

### ومن ثمرات القناعة:

وهذه السمة من جمالها أنها لو تحلى بها العامة لزالمت من بينهم الضغائن والأحقاد، وحلت بينهم اللفة والمودة؛ إذ أكثر أسباب الخلاف والشقاق بين الناس بسبب الدنيا والتنافس عليها. وما ضعف الدين في القلوب إلا من مزاحمة الدنيا له، ولذلك كان من دعائه صلى الله عليه وسلم: «اللهم إني أعوذ بك من قلب لا يخشع، ومن دعاء لا يسمع، ومن نفس لا تشبع، ومن علم لا ينفع، أعوذ بك من هؤلاء الأربع».

أما أهميتها للعلماء والدعاة فحدث ولا حرج، فباستقامة الدعاة والعلماء على هذه الخلال يحفظ الله البلاد والعباد؛ وذلك لأن بهم تقام الحجة، ويظهر الدين، فلو أنهم أعطوا في دينهم الدنية لضاعوا وأضاعوا العباد، ولو رزقهم الله خلق القناعة فما يبالون بالدنيا ولا يحتاجون إلى أحد ولا يفكرون إلا في أخراهم، ومن وصاياهم في ذلك: أوصى سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه ابنه فقال: «يا بني، إذا طلبت الغنى فاطلبه بالقناعة؛ فإنها مال لا ينفد».

وقيل لبعض الحكماء: «ما الغنى؟» قال: «قلة تمنيك، ورضاك بما يكفيك».

وكان محمد بن واسع - رحمه الله تعالى - يبل الخبز اليابس بالماء ويأكله ويقول: «من قنع بهذا لم يحتاج إلى أحد».

ويقول عامر بن عبد قيس: «أربع آيات من كتاب الله إذا قرأتهن مساءً لم أبال على ما أمسى، وإذا تلوتهن صباحاً لم أبال على ما أصبح».

( مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا ) وَمَنْ يَسْتَغْنِ فَلَا يَمَسُّهُ هُمٌّ وَلَا بَأْسٌ ( فَاطْرَحْ ) ( ٢ ) . ( وَأَبْسَ بِرُوحِ عَمْرِو بْنِ لُقَيْمٍ ) . ( يَصِيبُ يَدَهُ مِنْ بَيْتِهِ مِنْ عَدَدِهِ ) ( يُونُسُ )

من الآية ١٠٧)، ( وَمَنْ دَانَتْهُ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَوْمَ تُنْفَرُهَا وَسُودَّ عَمَّا كُلِّ فِي كُتُبِ ثُبَيْنِ ) ( هود: ٦١ )، ( سَيَجْعَلُ اللَّهُ بِكُمْ حَسْرَةً ) ( الطلاق: من الآية ٧ ) . ( ينظر: التوكل لعبد الغني المقدسي ص ٣٧ ) .

### ومن أفعالهم:

يقول صالح بن أحمد بن أحمد بن حنبل: دخلت على أبيي يوماً في أيام الوراق، والله يعلم على أي حال نحن، (يعني: من الحاجة والشدة والفقر)، وقد خرج لصلاة العصر، وكان له لبد يجلس عليه، قد أتى عليه سنون كثيرة حتى بلي، وإذا تحته كتاب - يعني رسالة -، وفيه: بلغني يا أبا عبد الله ما أنت فيه من الضيق، وما عليك من الدين، وقد وجهت إليك بأربعة آلاف درهم على يد فلان، وما هي من صدقة، ولا زكاة، وإنما هو شيء ورثته من أبيي، (وكانوا يرون أن الميراث من أطيب المكاسب؛ لأنه لا تبعة على الإنسان فيه)، يقول صالح: فقرأت الكتاب ووضعت في مكانه، فلما دخل قلت: يا أبت ما هذا الكتاب؟ فأحمر وجهه، وقال: رفعته منك، يعني: وضعه تحت هذا لنألا يراه صالح، ثم قال: تذهب لجوابه؟ فكتب إلى الرجل: وصل كتابك إلي ونحن في عافية، فأما الذين فانه لرجل لا يرهقنا، يعني: لا يطالبنا بالأحاج، وأما عيالنا فهي نعمة الله، فذهبت بالكتاب إلى الرجل الذي كان أوصل كتاب الرجل، فلما كان بعد حين ورد كتاب الرجل مثل ذلك، يعني: أرسل مرة ثانية، فرد عليه بمثل ما رد، فلما مضت سنة أو نحوها ذكرناها، يقول: جلسنا نتذكر يوم أرسل الرجل الكتاب، فقال الإمام أحمد: «لو كنا قبلناها كانت قد نفذت الآن، وإنما هو طعام دون طعام، ولباس دون لباس، وإنما قلائل، (ينظر: سيرة الإمام أحمد بن حنبل: ص: ٤٤)».

فتلك صفة صنعت أحمد بن حنبل.

هذا وليس المراد من كلامنا ترك الكسب، بل الحلال منه مطلوب، وإنما الذي يتعارض مع القناعة أن يفش التاجر، وأن يتسخط الموظف، وأن يتنازل الداعية عن دعوته أو يمنع مبداه رغبة في مال أو جاه، وأن يذل المرء نفسه لغير الله - تعالى - لحصول مرغوب، فذلك ما يجب الحذر منه، وفي هذا القدر كفاية، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.



# درر البحار في تحقيق ضعيف الأحاديث القصار



العلة (٤٢)

علي حشيش

إعداد /

٣٨٨- «إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ دَعَا اللَّهُ تَعَالَى بِعَبْدٍ مِنْ عِبِيدِهِ فَيَقِفُ بَيْنَ يَدَيْهِ فَيَسْأَلُهُ عَنْ جَاهِهِ كَمَا يَسْأَلُهُ عَنْ مَالِهِ».

الحديث لا يصح؛ أخرجه الحافظ الطبراني في «المعجم الصغير» (ح ١٨) من حديث ابن عمر مرفوعاً وقال: «لم يروه عن عبد الله بن دينار إلا سليمان بن بلال، تفرد به يوسف بن يونس الأقفطس».. اهـ. قال الإمام الحافظ ابن حبان في «المجروحين» (١٣٧/٣): «يوسف بن يونس الأقفطس شيخ يروي عن سليمان بن بلال ما ليس من حديثه، لا يجوز الاحتجاج به إذا انفرد، ولقد أثبت الحافظ الطبراني تفرد. لذلك أخرجه الحافظ ابن حبان في «المجروحين» (١٣٧/٧)، وجعله من مناكير يوسف الأقفطس وقال: «وهذا لا أصل له من كلام النبي صلى الله عليه وسلم».. اهـ. وقال الحافظ ابن عدي في «الكامل» (١٧١/٧) (٢٠٧٩/٢٦): «كل ما روى يوسف من الثقات منكر».. وأخرج له هذا الحديث عن سليمان وقال: لا يرويه عنه غير الأقفطس وهو منكر».. اهـ.

وأخرجه الخطيب في «تاريخ بغداد» (٩٩/٨) من حديث الأقفطس وقال: هذا حديث غريب جداً لا أعلمه يروي إلا بهذا الإسناد».. اهـ.

٣٨٩- «إِنَّ الْمُؤْمِنَ هُمَّتُهُ فِي الصَّلَاةِ وَالصَّيَامِ وَالْعِبَادَةِ، وَالثَّنَائِقِ هِمَّتُهُ فِي الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ كَالْبَيْهِمَةِ».

الحديث لا يصح؛ أورده الغزالي في «الإحياء» (٦٨/٣) وقال: «سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن علامة المؤمن والمنافق، فقال: «إِنَّ الْمُؤْمِنَ هِمَّتُهُ...» الحديث. قال الحافظ العراقي في «تخريج الإحياء» (٦٨/٣): «الحديث لم أجده أصلاً».. اهـ.

٣٩٠- «اللَّسْ مُحَارِبٌ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ فَافْتَلَوْهُ فَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ إِيْمٍ فَعَلِي».

الحديث لا يصح؛ أخرجه ابن حبان في «المجروحين» (٢٠٨/٢) ومن طريقه ابن الجوزي في «الموضوعات» (١٢٦/٣) من حديث هرات بن زهير عن مالك بن أنس عن أمه، عن أم علقمة عن عائشة مرفوعاً، وأفته هرات بن زهير قال ابن حبان: «شيخ يروي عن مالك بن أنس ما لم يحدث به مالك قط، لا تحل الرواية عنه، ولا الاحتجاج به بحال».. اهـ.

وقد أخرجه الدارقطني في «غرائب مالك» عن الحسن بن محمد بن سعيد، عن الحسن بن

هاشم عن مخلد عن فرات بن زهير، قاله الحافظ ابن حجر في «اللسان»، (٥٠٢/٤) (٦٥٢١/١٠).  
٣٩١- «اتَّقُوا مَوَاضِعَ التَّهْمِ».

الحديث لا يصح؛ أورده الفزالي في «الإحياء»، (٣٥/٣) وقال الحافظ العراقي في «تخريج الإحياء»، «لم أجد له أصلاً».

٣٩٢- «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْمُطَفِّينِ سَقَاهُ اللَّهُ مِنَ الرَّحِيْقِ الْمُخْتَوِمِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

الحديث لا يصح؛ أخرجه الثعلبي في تفسيره المسمى «الكشف والبيان»، (١٤٩/١٠)، والواحد في تفسيره المسمى «الوسيط في تفسير القرآن المجيد»، (٤٤٠/٤) (ح ١٢٩٥) من حديث أبي بن كعب مرفوعاً، وعلمته سلام بن سليم الطويل أبو أيوب المدائني، كذاب ليس بشيء، يروي الموضوعات، كذا في «تهذيب الكمال»، (٢٦٣٧/٢٢٢/٨)، و«الميزان»، (٣٣٤٣/١٧٥/٢)، و«المجروحين»، (٣٣٥/١) لابن حبان، وعلة أخرى؛ هارون بن كثير مجهول، روى عنه سلام الطويل فضائل القرآن، وعلة أخرى زيد بن سالم عن أبيه نكرة، وهذه العلل تزيد الحديث وهناً على وهن، وهذا الحديث أورده الزمخشري في «الكشاف»، (٥٦٤/٤).

٣٩٣- «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْأَنْشُقَّتِ أَعَادَهُ اللَّهُ أَنْ يُعْطِيَهُ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ».

الحديث لا يصح؛ أخرجه الثعلبي في تفسيره، (١٥٨/١٠) والواحد في تفسيره، (٤٥١/٤) (ح ١٣٠٦)، وعلمته سلام بن سليم الكذاب، وهارون بن كثير المجهول، وزيد بن سالم عن أبيه نكرة، كما بينا آنفاً، وأورده الزمخشري في «الكشاف»، (٥٦٨/٤).

٣٩٤- «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَوْ أَغْطَلَ شَيْئًا، لَأَغْطَلَ الذَّرَّةَ وَالْخُرْدَةَ وَالْبُعُوضَةَ».

الحديث لا يصح؛ أخرجه أبو الشيخ في «العظمة»، (ح ١٨٩) من حديث أبي هريرة مرفوعاً، وعلمته أبو أمية بن يعلى، وهو إسماعيل بن يعلى، قال الإمام البخاري في «الكبير»، (١١٩٨/٣٧٧/١)، «سكتوا عنه»- اهـ.

هالدة: قال الحافظ الذهبي في «الموقظة»، (ص ٤٨)، «أما قول البخاري؛ سكتوا عنه. فظاهرها أنهم ما تعرضوا له بجرح ولا تعديل، وعلمنا مقصده بالاستقراء؛ أنها بمعنى تركوه»- اهـ.

ولذلك قال ابن كثير في «اختصار علوم الحديث»، (ص ٨٩)، «من ذلك أن البخاري إذا قال في الرجل؛ سكتوا عنه. أو؛ فيه نظر. فإنه يكون في أدنى المنازل وأردئها عنده ولكنه لطيف العبارة في التجريح فليعلم ذلك»- اهـ.

قلت؛ يتبين ذلك من قول ابن حبان في «المجروحين»، (١٢٦/١)، «أبو أمية بن يعلى كثير الخطأ فاحش الوهم»- اهـ. وقال النسائي في «الضعفاء والمتروكين»، «متروك الحديث»- اهـ.

وفي رواية ابن طهمان (٢٩٥)، سمعت يحيى بن معين يقول؛ «أبو أمية بن يعلى ليس بثقة»- اهـ. قلت؛ ويغني عن هذا الخطأ والوهم الفاحش في هذا الحديث الواهي قول الله تعالى؛ «...»

... من هذا الخطأ والوهم الفاحش في هذا الحديث الواهي قول الله تعالى؛ «...» (يونس: ٦١).



# العدل من مقاصد الشريعة

الشيخ د. خالد بن علي الفاميدي

إهداء

إمام المسجد الحرام



الحمد لله، الحمد لله، الحمد لله صدد خلقه،  
ورضا نفسه، وزنة عرشه، ومداد  
كلماته، حمدا يليق بجلاله وعظمته  
وكبريائه، وأشهد أن لا إله إلا الله  
وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً  
عبده ورسوله، صلى الله عليه وعلى  
آله وأصحابه، والتابعين لهم بإحسان  
إلى يوم الدين، وسلم تسليماً كثيراً.

أما بعد:

فاتقوا الله- عباد الله- وراقبوه في  
السُّرِّ والعَلَانِيَةِ، وإن استطعتم أن تلقوا  
رؤسكم وأنتم خفيفة ظهوركُم من دماء  
الناس، خميسة بطونكم من أموالهم،  
كافة السننكم عن أعراضهم، مُلَازِمُونَ  
لأمر جماعتهم.. فاهطلوا، فوالله الذي  
لا إله غيره؛ إن ذلك هو الفوز العظيم.  
(رَسٌ يُطِيعُ اللَّهَ رَسُولَهُ، رَحْمَتُ اللَّهِ رَحْمَتُهُ  
وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ) (النور: ٥٢).

أيها المسلمون!!

عالمنا اليوم تتجاوز فيه صور من الظلم  
والجور والعدوان حدود الزمان والمكان،  
وتظهر فيه ألوان من البغي وانتقاص  
الحقوق الإنسانية المشروعة بدوافع  
عُنْصَرِيَّة، وموروثات طائفية، وخلق  
عقدي وفكري. مما يؤكد الحاجة  
الماسة إلى إصلاح النفوس والعقول،  
وتهذيبها بصالح الأخلاق ومكارم  
الصفات التي جاء النبي- صلى الله  
عليه وآله وسلم- لإكمالها ورعايتها.  
والتي تقوِّم السلوك، وتصلح فساد  
القلوب.

وإن من أعظم تلكم الأخلاق وأشملها  
لجميع نواحي الحياة: قيمة إنسانية  
إسلامية كبرى، ومبدأ رفيعاً بديعاً،  
غداً مقصداً من أجل مقاصد الشريعة  
وكلّياتها، ألا وهو: «الإنصاف والعدل».  
الإنصاف والعدل الذي ما بعث الله  
الرسل وأنزل الكتب إلا من أجل  
تحقيقه في الأرض، (لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا

بِالْبَيِّنَاتِ وَأَزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ (الحديد: ٢٥).

وأمر الله تعالى النبي- صلى الله عليه وآله وسلم- وأُمَّته بالإنصاف والقسط، في الأقوال والأفعال والحكم بين الناس، كما قال الله: (وَأَمَّا لَأَجَلٍ يُبْكَمُ) (الشورى: ١٥)، وقال: (وَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىَٰ فَيَتَّقُوا وَلَهُمْ أَشَدُّ حَسَابًا) (الأنعام: ١٥٢)، وقال: (وَإِذَا حُكِمَ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ) (النساء: ٥٨).

وامتثل النبي- صلى الله عليه وآله وسلم- أمر ربه وتوجيهه، وطبّق العدل والإنصاف في كل أحواله وأيامه. وسُنَّته الشريفة وسيرته العطرة خير مثال وشاهد، وتربيته- صلى الله عليه وآله وسلم- لأصحابه على الإنصاف والعدل مع الموافق والمخالف لا تحصى شواهد، ولا تعدّ نماذج.

#### أمة الإسلام

مرّ عمر بن الخطاب- رضي الله تعالى عنه وأرضاه- بشيخ كبير من أهل الذمّة وهو يتكفّف الناس ويسألهم، فوقف عليه وقال مقولته الشهيرة: «ما أنصفناك، أن كنا أخذنا منك الجزية في شبيبتك، ثم ضيعناك في شيبتك»، ثم أمر له بربق دأهم.

عدل وإنصاف لا يقف عند حدود وأعراف، يشمل القريب والبعيد، والمسلم والكافر. هذا العدل والإنصاف هو الذي جعل شيخ الإسلام ابن تيمية-

رحمه الله- لما سعى في فكّك أسرى المسلمين عند النصارى، وعلم أنهم لن يطلقوا معهم أسرى أهل الذمّة، أصر- رحمه الله- على إطلاق الأسرى كلهم وقال- في سُمُو نفس وإنصاف لا نظير له، قال-: «بل جميع من معك من اليهود والنصارى الذين هم أهل ذمّتنا، فإننا نفكّهم ولا ندع أسيراً لا من أهل الملة ولا من أهل الذمّة».

#### أيها المسلمون

إن الإنصاف حليّة الشريعة وزينة الملة، وركيزة الإصلاح، وهو خلق الأنبياء والنبياء، وواسطة عقد السعادة وصلاح الأحوال، وما تحلّى به أحد إلا دلّ ذلك على سلامة صدره، وطهارة قلبه، وجودة عقله.

وإذا ضيّعت الأمة الإنصاف، فلا تسلك عن فساد الأمانة والأثرة والإجحاف، ويخس الناس أشياءهم، فتفتقر همّهم عن تحقيق الأمانة والجودة في الأعمال والمنجزات، ويذوق المجتهد والناجح والمخلص مرارة الجحود والنكران، وإخفاء المحاسن وإبراز المساوئ. مما يضعف في المجتمع روح الجدة والابتكار، والعمل المثمر البناء.

إن الإنصاف ثمرة العدل ورونقه وبهاؤه، ولا يمكن أن يستفيد العبد من علمه بالحق حتى يقيم العدل والإنصاف، كما قال الله: (وَمَنْ خَلَقْنَا أَنَا يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَبْلُغُونَ) (الأعراف: ١٨١)، وقال- سبحانه-: (يَتَأْتِي

الَّذِينَ آمَنُوا كُتُوبًا مُّزَيَّنَاتٍ بِالْقِسْطِ مُّهِمَّةً لَّهُمْ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أُولَٰئِكَ أَلْوَلَايَ وَالْأَقْرَبِينَ) (النساء: ١٣٥)، وقال: (وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَتَاؤُا قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ) (المائدة: ٨)، وقال: (وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ) (هود: ٨٥).

ولقد أنصف القرآن أهل الكتاب حينما قال: (لَيْسُوا سَوَاءً) (آل عمران: ١١٣)، وقال: (فَبَيْنَهُمُ الْمُؤْمِنُوتُ وَأَصْحَابُ الْمَثَلُونِ) (آل عمران: ١١٠).

ولذلك كان الواجب على العبد أن يزن الأمور بميزان العدل والإنصاف، حتى يحيا حياة كريمة هانئة، فإن لربه عليه حقاً، ولوالديه عليه حقاً، ولأهله عليه حقاً، ولإخوانه عليه حقاً، والإنصاف أن يعطي كل ذي حق حقه. «وإن المقسطين على منابر من نور عن يمين الرحمن، وكلتا يديه يمين- الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم وما ولوا».

#### أمة الإسلام

إننا في زمن أحوج ما نكون فيه إلى فهم حقيقة الإنصاف والتأدب بأدابه. فليس من الإنصاف في شيء أن يُعامل به قوم لمحبة أو قرابة، ويُغض الطرف عنه في معاملة قوم آخرين، وليس من الإنصاف أن تسوء العلاقات الأسرية والاجتماعية بمجرد زلة أو هفوة، بل الواجب أن تلتزم الأعداء، ويُغلب جانب المحاسن الكثيرة، ويُقبل العفو من



أخلاق الناس، (حُذِّ الْمَوْتُ وَأَمْرُ  
بِالْمَرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْبَهْلِيَّةِ)  
(الأعراف: ١٩٩).

وما أعظم قول نبينا- صلى  
الله عليه وآله وسلم- في  
تأسيس هذه القاعدة التي  
هي من أهم قواعد الإنصاف؛  
حيث قال- بأبي هو وأمي-  
صلى الله عليه وآله وسلم:-  
«لا يضررك مؤمنٌ مؤمنة،  
يعني: لا يبغيض ولا يكره  
زوج مؤمن زوجته المؤمنة، إن  
سخط منها خلقاً رضي منها  
آخر» (رواه مسلم وغيره).

وقال سعيد بن المسيب-  
رحمه الله-: «ليس من  
شريف ولا عالم ولا ذي  
سلطان إلا وفيه عيب، ولكن  
من الناس من لا ينبغي  
أن تذكر عيوبه؛ فمن كان  
فضله أكثر من نقصه وهب  
نقصه لفضله».

إن هذه النظرة المتوازنة  
الحكيمة يجب تطبيقها في  
التعامل مع الحكام والولاة  
والعلماء وذوي الهيئات  
والشرف وسائر الناس، ومع  
المخالفين كذلك، فيعاملون  
جميعاً بهذا الميزان النبوي  
الذي يحفظ لهم حقوقهم  
ومحاسنهم، مع الإصلاح  
والتقويم والنصيحة لهم.

وإن من أبهى صور الإنصاف  
ألا تفسد علاقتك بالمسلمين  
بسبب اختلاف وجهات  
النظر، فهو لا يفسد الوُدَّ  
والمحبة عند التجرد  
والإنصاف، ولا تأخذهم  
بلازم قولهم، فهو ليس بلازم

لهم، وتحسن الظن بهم،  
وتضع أمرهم على أحسنه ما  
لم يأتك ما يغلب ذلك، وإياك  
أن تظن سوءاً بكلمة خرجت  
من أخيك المسلم وأنت  
تجد لها في الخير محملاً  
ومخرجاً.

### أمة الإسلام

إن مما يחדش الإنصاف  
ويخرمه، أن يتورط المرء  
في نشر أخطاء وزلات مسلم  
ظاهر العدالة والسلامة،  
ويكتنم حسناته ومحاسنه،  
ولعله قد حط رحله في  
الجنة، والقادح لا يشعر.

كما قال النبي- صلى الله  
عليه وسلم- عن حاطب بن  
أبي بلتع- رضي الله عنه:-  
«لعل الله اطلع على أهل بدر،  
فقال: اعلمو ما شئتم فقد  
غفرت لكم».

وإن المتصف إذا انتقد فإنه  
ينقد الأقوال لا القائلين،  
فيكون نقده للرأي والفعل  
هادفاً بناءً، بنية طيبة وأدب  
حسن، لا بقصد الإسقاط  
والتجريح والتوبيخ،  
والدخول في النيات  
والمقاصد.

فالقرآن حينما نقد إنما نقد  
الأقوال والأفعال، فقال: (   
وَمِنْهُمْ )، (وَمِنْهُمْ )، (وَمِنْهُمْ )،  
ولم يسم أصحابها.

وتمثل ذلك النبي- صلى  
الله عليه وآله وسلم- فكان  
يقول: «ما يال أقوام يفعلون  
كذا وكذا».

وإن من أجل عرى الإنصاف؛  
التثبت والتأني في تصديق

الأخبار وبناء الأحكام عليها،  
وما ثبت لمسلم من العدالة  
والفضائل فلا تنفي عنه ولا  
تزال إلا بيقين مثله أو أقوى  
منه، لا بالظنون والشكوك،  
وزعموا، وقالوا، فبئس مطية  
الرجل، زعموا، و(إِنَّ بَعْشَ  
الظَّنِّ إِثْرٌ) (الحجرات: ١٢).

### أيها الناس

أخذ الناس بظواهرهم  
وترك سرانهم إلى ربهم-  
سبحانه وتعالى-، وقبول  
الحق من الحبيب والبغيض،  
والاعتراف بالخطأ، وكلام  
الأقران بعضهم في بعض  
يطوى ولا يروى ولا يشاع،  
هو عين الإنصاف والتسامي.

ومراعاة اختلاف علماء  
مذاهب المسلمين المتبوعة  
واجتهاداتهم السانفة،  
والإعذار لهم، وعدم التشنيع  
والذم، والسعي في جمع  
الكلمة على ولاة الأمور، وبذ  
الفرقة والاختلاف المذموم.  
كل ذلك من أهم الأسس  
التي يبنى عليها الإنصاف  
والعدل، والتي تشيع الأمن  
والاستقرار في المجتمعات،  
وتبعث الطمأنينة وتهيئ  
النفوس والعقول للإنتاج  
والعمل المثمر البناء.

إن الإنصاف فطرة رائية  
سوية، وقيمة خلقية نبوية،  
من أخذ بها وتحلى سعد  
وفاز وعلا وترقى، والله يحب  
المقسطين.

ومن خالف ذلك، واتبع  
منهج المطففين الذين  
يأخذون الذي لهم واهرا

كاملاً، ويُخسرون ويُنقصون في حقوق غيرهم وفي الذي عليهم. فما أبعد من منح، وما أجدرهم بقول ربنا- سبحانه-: **(وَيْلٌ لِلْمُطَفِّينَ)** (المطففين: ١).

### وبعد، أيها المسلمون!!

الإنصاف عزيز، وكل الناس محتاج إليه، وهو شاق على نفوس كثير من الناس، الذين تلبسوا بأفان قلبية وسلوكية منعتهم من التجرد لله والتحلي بحلية الإنصاف العظيمة. ذلك أن كثيراً من الناس يحملهم هوى النفوس، والغضب، والغيرة، والحسد، والكبر على عدم الإنصاف، والتماذي في الإجحاف، وغمط الحق، وازدراء الناس وبخسهم محاسنهم وكنهم، وتمني زوال النعمة عن إخوانهم حسداً من عند أنفسهم.

### وان عين الرضا عن كل عيب كلبية

**ولكن عين السخط تبدي المساوي** ومن أكثر ما يمتنع العبد من أن يكون مُنصفاً عادلاً التعصب المقيت لغير الحق، والتحزب لغير الله ورسوله- صلى الله عليه وآله وسلم-، والاستبداد بالرأي.

هذا وإن الغلو والتطرف لا يمنع المرء من الإنصاف فحسب؛ بل يحمله على سفك دماء المسلمين وتكفيرهم وتفسيقهم بغير حق، واستحلال دمايهم وأموالهم وأعراضهم.

ولذلك كانت الخوارج كلاب النار، كما أخبر النبي- صلى الله عليه وآله وسلم-؛ لأنهم من أشد الفرق ظلاماً وعدواناً، ويُعدّ عن العدل والإنصاف، وتراهم لفساد رأيهم وعقلهم ينهشون ويتعاونون ويتهاشون على المسلمين والمصلين، وقد سلم منهم أهل الأوثان، كما هو الحال في بعض بلدان المسلمين الذين ابتلوا بأهل الغلو والغف والتشدد.

### أمة الإسلام!!

إن كثيراً من قضايا المسلمين المعاصرة ومشكلاتهم لا يُنظر إليها بعدل وإنصاف، مما يزيد الجراح اتساعاً، والألام إيلاً، فتطول المحنة، وتتعاظم المؤونة على بعض بلاد المسلمين.

ولكن- بفضل الله ونعمته- تتضافر جهود المملكة وإخواننا المسلمين في الدول الإسلامية لرد العدوان ورفع الظلم الواقع على إخواننا في فلسطين وسوريا واليمن، ودحر أفكار التطرف والإرهاب بعاصفة حزم قارة، ويتحالف إسلامي قارة أخرى، وسعي حثيث لكشف المعتدين والحاقدين، ورد كيدهم، وإبطال مكرهم.

كما بين ذلك بوضوح ولاء خادم الحرمين الشريفين- أيده الله- في خطابه الضافي، الذي أكد فيه حرص المملكة على الدفاع عن قضايا العرب والمسلمين في المحافل الدولية.

الواجب على المسلمين جميعاً هو نصره المظلومين، وغوث المستغيثين، ونجدة المهووفين، والوقوف مع كل صادق وناصح قام لله في سبيل تحقيق ذلك. والحدز الحدز من تحذيل المخذلين، وإرجاف المرجفين الذين يفتنون في عضد المخلصين، ويفتلون ضدّهم في الذروة والغارم، لكي يشتتوا جهودهم، ويبعثوا نجاحاتهم.

وان على أصحاب الأقاليم والكتبة في وسائل الإعلام المختلفة، وشبكات التواصل الاجتماعي واجباً شرعياً بالقيام بالعدل والإنصاف، فيكونون صفاً واحداً مع حكاهم وعلمائهم وبلادهم ضدّ أهل البغي والعدوان والظلم، فترتقي الجهود وتتكامل، وتشتدّ اللحمة وتتعاون في الوقوف مع حكاهم وعلمائنا والمخلصين في مثل هذه الأحداث وأفتن والمذلهات، وأن يمثل الجميع قول ربنا- سبحانه وتعالى-: **(وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ، وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَزَّ أَفْئِدُكَ وَلَعَلَّكَ تَلْمِزُهُمْ فَكُلُّكُمْ عَلَى اللَّهِ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَظِيمٌ فَكُلُّكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَبَعُهُ السَّيِّئَاتُ إِلَّا قَلِيلًا)** (النساء: ٨٣).

اللهم أصلح أحوال المسلمين في كل مكان، اللهم أصلح أحوالهم في فلسطين، وفي سوريا، وفي العراق، وفي اليمن، وفي كل مكان يا رب العالمين.



# نظرات في الإجماع ومدونات نقله

## الحلقة الثانية

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسوله  
المصطفى، ونبية المجتنبين، وبعد:  
فهذا استكمال لما سبق في مقال: نظرات  
في الإجماع، ومدونات نقله، وقد مضى منه  
سنة مطالب كاملة وبعض المطلب السابع  
المكمل له. وهذا المطلب مقال مستقل عن  
مدونات نقل الإجماع، وهو الصق بالحقه  
منه بالاصول، وكما قد تحدثت في المطلب  
الآخر عن اهم النظرات التي ينبغي ان  
يلم بها قارى كتاب الإجماع لابن المنذر.  
وهذا اوان استكمال تلك المطرارات في عدد  
من اهم كتب نقل الإجماع.

لجنة إهداء / لسبب الحمد نريد تحرير

ونقلة الإجماع من أهل العلم في  
الجملة ينقسمون الى قسمين:

**القسم الأول:** أهل نظر واستقراء تام، ومعرفة  
بعلماء الأمصار، ومذاهبهم، وأقوالهم الفقهية،  
وهؤلاء هم العمدة في معرفة الإجماع ونقله.  
وهؤلاء لهم طريقتان في نقل الإجماع،  
الأولى: أن ينقلوه في كتبهم مختلطة بغيره  
مع نقلهم لمذاهب علماء الأمصار، ومن هؤلاء  
الطحاوي في شرح معاني الآثار، وابن المنذر في  
كتبه الإشراف والأوسط، والإقناع، والطبري  
في اختلاف الفقهاء، وتهذيب الآثار، والمروزي  
في اختلاف العلماء، وابن عبد البر في كتابيه  
التمهيد والاستذكار، وابن هبيرة في إجماع  
الأئمة الأربعة واختلافهم، وهو جزء من كتابه  
الإفصاح الذي شرح به الجمع بين الصحيحين  
للحميدي.

الأخرى: إفرادهم بمصنف مستقل، وهذه قليلة  
جداً عبر التاريخ، ولم يتصدر لها إلا بعض  
الأفذاذ، كابن المنذر في كتابه الإجماع، وابن  
حزم في مراتب الإجماع على أن ابن حزم  
طريقته ألصق بطريقة أهل الفقه، وقد  
استفاد من كتب ابن المنذر، ومن كتب ابن عبد  
البر.

القسم الآخر: أهل نظر، واستقراء، ومعرفة  
بمذاهب علماء الأمصار في الجملة، لكن جل  
معرفتهم بها بواسطة غيرهم، كابن رشد الجدل  
والحفيد، والنووي، وابن قدامة، وابن تيمية،  
وابن القيم، وابن بطال، وابن حجر وغيرهم من  
أهل العلم.

وقد سبق قول النووي في المجموع (١٩/١):  
«وأكثر ما أنقله من مذاهب العلماء من كتاب  
الإشراف والإجماع لابن المنذر، وهو الإمام أبو  
بكر محمد بن إبراهيم بن المنذر النيسابوري  
الشافعي القدوة في هذا الفن».

وقال ابن تيمية: «مجموع الفتاوى جمع ابن  
القاسم، (٥٥٩/٢١)»، وقال أبو بكر بن المنذر،  
وعليه اعتماد أكثر المتأخرين في نقل الإجماع  
والخلاف».

وهؤلاء قد ينقلون الإجماع محتجين به  
فهذا منهم إقرار له، وقد ينقلونه ناقدين له

مظهرين لعدم انعقاده لاطلاعهم على مخالفه يقدر  
في انعقاده، وهذه هي الفائدة من نقل الإجماع عنهم.  
وان كانوا واسطة.

وهذا أوان الشروع في ذكر مصنفات الإجماع غير كتاب  
ابن المنذر.

**٢. كتاب مراتب الإجماع: لأبي محمد علي بن أحمد  
بن سعيد بن حزم الظاهري المتوفى سنة ٤٥٦هـ:**

وقد بدأ ابن حزم - رحمه الله تعالى - كتابه بمقدمة  
وضح فيها مذهبه في الإجماع، ومنهجه الذي سيتبعه  
في نقله، وهذه الجزئية تحتاج لوقفة يوضح فيها  
بعض النقاط المهمة، ويوازن فيها بين ما قرره ابن حزم  
في كتابه الأحكام، وما سلكه في كتاب مراتب الإجماع لا  
يسعها هذا المقال.

لكن لا بد من الإشارة إلى عدد من الأمور:  
الأول: أن ابن حزم يحتاج بإجماع غير الصحابة - رضي  
الله عنهم - خلافاً لإمام المذهب داود بن علي الظاهري  
(وهذا المسلك غير غريب عنه فهو غير مقلد في  
الأصول أو الفروع، إنما اختار مذهب صاحبه داود  
اجتهاداً).

**الثاني:** من معالم منهج ابن حزم في هذا الكتاب أنه لا  
يدخل فيه إلا الإجماع المتيقن (العلم بعدم الخلاف،  
لا عدم العلم بالخلاف).

قال ابن حزم (ص ٢٨): «وصفة الإجماع هو ما يتيقن  
أنه لا خلاف فيه بين أحد من علماء الإسلام، ونعلم  
ذلك من حيث علمنا الأخبار، التي لا يتخالف فيها  
شك».

وقال (ص ٣٣): «وانما ندخل في هذا الكتاب الإجماع  
التام الذي لا مخالف فيه البتة»، وتلك دعوى  
عريضة انتقد لأجلها.

على أن ابن حزم - رحمه الله - نفى العلم بالمخالف، ولم  
يقطع بالإجماع في مواضع من كتابه.

فقد قال ابن حزم في مراتب الإجماع: (لا أعلم خلافاً  
في كذا) في خمسة مواضع:

- في الركاز (مرتين).
- في الطلاق والخلع.
- الصيد والضحايا (مرتين).
- السبق والرمي.

وقال (في مسألة ٣٨٥ ص ١٢٨، ١٢٩): «ولا نعلم خلافاً  
في أن من طلق ولم يشهد أن الطلاق له لازم ولكن لنا  
نقطع على أنه إجماع».

**الثالث:** أن ابن حزم بدعواه السابقة جعل الإجماعات

التي ينقلها من القطعيات التي يكفر منكرها.

قال ابن حزم: «الإجماع قاعدة من قواعد الملة  
الحنيفية يرجع إليه ويفزع نحوه ويكفر من مخالفه  
إذا قامت عليه الحجة بأنه إجماع».

وقال: «وأيضاً فإنهم لا يكفرون من مخالفهم في هذه  
المعاني ومن شرط الإجماع الصحيح أن يكفر من  
خالفه بلا اختلاف بين أحد من المسلمين في ذلك فلو  
كان ما ذكره إجماعاً لكفر مخالفوهم بل لكفروا هم  
لأنهم يخالفونها كثيراً».

**الرابع:** قسم ابن حزم الإجماعات التي ينقلها إلى  
قسمين:

الأول: سماه الإجماع اللازم، وهو ما كان الإجماع فيه  
على حكم تكليفي.

وقد عرفه بقوله: «هو ما اتفق جميع العلماء على  
وجوبه أو على تحريمه أو على أنه مباح لا حرام ولا  
واجب قسمين هذا القسم الإجماع اللازم».

الأخر: سماه الإجماع المجازي، وهو ما أجمع فيه أهل  
العلم على براءة ذمة من أخذ به من عهدة التكليف،  
فهذا القدر فقط هو ما اتفق عليه.

قال: «هو ما اتفق جميع العلماء على أن من فعله أو  
اجتنبه فقد أدى ما عليه من فعل أو اجتناب أو لم يأثم  
قسمين هذا القسم الإجماع المجازي».

**الخامس:** أن ابن حزم قد أكثر من المحترزات عند  
نقله للإجماع بعكس ابن المنذر الذي ينقله بعبارة  
مختصرة، وانظر على سبيل المثال الإجماع الأول في  
كتاب الطهارة في أول كتابه فإنه ذكره في سبعة أسطر  
وزيادة.

**السادس:** أن ابن حزم نقل في كتابه إجماعات أبواب  
الفقه، وختم بإجماعات باب العقيدة.

تنبيه: على مكانة هذا الكتاب فإن كثيراً من أهل العلم  
لا ينقلون عنه الإجماعات بعكس ابن المنذر الذي قال  
فيه ابن تيمية: «مجموع الفتاوى جمع ابن القاسم»،  
(٥٥٩/٢١).

وقال أبو بكر بن المنذر، وعليه اعتماد أكثر المتأخرين  
في نقل الإجماع والخلاف.

إحصاء عددي لمسائل الإجماع في الكتاب،  
عدد المسائل التي نقل فيها الإجماع: ١٠٩٤  
مسألة، تشمل العمليات، وهي جل الكتاب  
والعلميات (العقائد)، وقد ختم بها الكتاب.  
فالإجماعات التي نقلها في العمليات ١٠٤٠  
إجمالاً، والإجماعات التي نقلها في الاعتقادات



التي يكفر من خالفها ٥٤ إجماعاً.  
(هذا إحصاء خاص، وإلا فمطبوع الكتاب ليس مرقماً).

وانتقض ابن حزم في آخر كتاب الاعتقادات التي يكفر من خالفها مسألة واحدة نقل فيها ابن مجاهد الإجماع على عدم جواز الخروج على الحاكم الجائر، وشنع ابن حزم عليه، وأتى بهجر من القول، كعادته إذا خالف أحداً، فليته سكت عن بعض ما قال، فانظرها (ص ٢٧٤).  
وانما كان نقضه لهذا الإجماع لأنه لا يرى انعقاد الإجماع بعد الخلاف، خلافاً للجمهور، فقد قال في مقدمة كتابه مراتب الإجماع (ص ٢٦): «وقوم عدوا اتفاق العصر الثاني على أحد قولين أو أكثر كانت للعصر الذي قبله إجماعاً، وكل هذه آراء فاسدة».

وهذه المسألة من هذا القبيل، فقد انعقد فيها الإجماع متأخراً بعد الخلاف وانما انعقد الإجماع عليها بعد فتنة ابن الأشعث، وهل هذا الخلاف مستقر أم لا؟ موضع نظر، والراجح عندي الثاني. والجمهور على خلاف ما قرر، بل وقد نقل الاتفاق على انعقاد الإجماع بعد الخلاف غير المستقر خاصة قال في المحصول (١٩٥/٤): «إذا اتفق أهل العصر الثاني على أحد قولي أهل العصر الأول، كان ذلك إجماعاً، لا تجوز مخالفته، خلافاً لكثير من المتكلمين، وكثير من فقهاء الشافعية والحنفية. لنا أن ما أجمع عليه أهل العصر الثاني سبيل المؤمنين فيجب اتباعه، لقوله عز وجل: «ويتبع غير سبيل المؤمنين»، ولأنه إجماع حدث بعد ما لم يكن، فيكون حجة كما إذا حدث بعد تردد».

أما الخلاف غير المستقر إذا حدث بعده الإجماع فقد قال أبو إسحاق الشيرازي في اللمع (ص ٢٦٠): «وأما إذا اختلفت الصحابة على قولين ثم اجتمعت على أحدهما، نظرت فإن كان ذلك قبل أن يبرد الخلاف ويستقر، كخلاف الصحابة لأبي بكر. رضي الله عنه. في قتال مانعي الزكاة وإجماعهم بعد ذلك زال الخلاف وصارت المسألة بعد ذلك إجماعاً بلا خلاف».

ومن الضوائد التي ذكرها ابن حزم في كتابه إحصاء المواضع التي لا إجماع فيها. والأبواب التي ذكر أنه لا إجماع فيها أربعة أبواب وهي:

- اللقطة والضالة.
- الإجارة.
- الصلح.
- الشفعة.

وهذان الكتابان (الإجماع لابن المنذر، ومراتب الإجماع لابن حزم) هما من أهم ما ألف في نقل الإجماع بعامة، ولم يلتقيا من الاهتمام ما يليق بهذه المكانة فما زال الكتابان يحتاجان إلى دراسات تجري حولهما، ولذا فقد أطلت الوقفة معهما قليلاً خلافاً لما سأفعله مع غيرهما.

غير أنه قد قامت حول الكتابين عدة دراسات منها، كتاب: أحكام الإجماع والتطبيقات عليها من خلال كتابي ابن المنذر وابن حزم في بابي الطهارة والصلاة. لخلف محمد الحمد، وهو رسالة ماجستير بإشراف الشيخ: أحمد فهمي أبو سنة ١٤١٢ هـ. ١٩٩٢ م.

. وقد قسم المعهد العالي للقضاء جامعة الإمام محمد بن سعود - الدراسات العليا - كتاب الإجماع لابن المنذر، وكتاب مراتب الإجماع لابن حزم على خمس رسائل ماجستير تقوم بدراسة الإجماعات لكل كتاب منهما.

لكن ما زال مطبوع الكتابين لم يستفد من هذه الجهود.

٣. كتاب نوادر الفقهاء، لمحمد بن الحسن التميمي الجوهري المتوفى سنة ٣٥٠ هـ. تحقيق: فضل المراد، طبع دار القلم، دمشق.

ومن أهم معالم منهج الجوهري:

- الاعتداد بالإجماع إذا انعقد بعد خلاف مطلقاً.  
- أنه لا يعتد بخلاف الواحد والاثنين بل يعتبره شذوذاً ولذا يذكر معه الإجماع.

- أنه لم ينقل في هذا الكتاب إلا هذا النوع من الإجماع (المسائل التي أجمع عليها مع خلاف الواحد والاثنين، وهي مسائل الجمهور عند غيره). ولذا سمى كتابه نوادر الفقهاء.

وقد نقل جمع من أهل العلم عن كتاب النوادر كابن القيم، وابن الترمكاني، والعيني وغيرهم، وقد استفاد المصنف كثيراً من كتب الطحاوي، على أن هذا الكتاب يحتاج لوقفة ليس هذا محلها.

- عدد المسائل التي نقل فيها الإجماع: ٣٢٠ مسألة، من هذا النوع، ولذا فهو كتاب فريد في باب.

٤. كتاب الإقناع للإمام العاقل علي بن محمد بن عبد الملك أبي الحسن ابن القحطان الفاسي المتوفى

الفقهية، مع عزو الإجماع إلى مكانه من الكتاب. عدد المسائل التي أحصيا نقل ابن عبد البر فيها الإجماع، ٧٨٠ مسألة.

#### ٧. كتاب إجماعات ابن عبد البر (دراسة فقهية مقارنة)

إعداد: سيد عبده بكر إسماعيل  
إشراف: د. محمد بلتاجي حسن- د. محمد أحمد سراج  
الناشر: قسم الشريعة الإسلامية- كلية دارالعلوم- جامعة القاهرة. ١٤٢١هـ- ٢٠٠٠م.

وهذه الدراسة أوسع من سابقتها، فقد شملت أبواب الفقه، بل وبعض أبواب الأصول، ولم تقتصر على كتابي الاستذكار والتمهيد.

- عدد المسائل التي أحصى نقل الإجماع فيه عن ابن عبد البر ٢٦٢٨ مسألة.

- عدد المسائل التي قام بدراستها ١٠٠٠ مسألة فقط، فقد بدأ الدراسة من أول أبواب المعاملات.

- عدد المسائل التي أثبت فيه ابن عبد البر الإجماع مع خلاف الواحد فأكثر ١٠٨ مسألة من جملة ١٠٠٠ مسألة.

#### ٨. كتاب موسوعة الإجماع لسعدي أبي جيب

وهذه الموسوعة مرتبة ترتيباً أبجدياً، وقد بلغ عدد الكتب التي استقرأها، ونقل منها الإجماعات في طبعته الثالثة ١٨ كتاباً من أمهات الكتب.

- عدد المسائل التي نقل فيها الإجماع في طبعته الثالثة، ٤٥٨٧ إجماعاً.

- عدد المسائل التي نقل فيها الإجماع طبعته الخامسة (٢٠١٠م)، ٩٥٨٨ إجماعاً.

وقد أضاف له بعد ذلك إجماعات ابن عبد البر، ولم أر هذه الطبعة، فلعل الله أن ييسرها بفضله.

وهو ليس كتاباً أصيلاً في نقل الإجماع، بل هو كتاب بسيط ينقل الإجماع من عدة كتب كما سبق ذكره.

هذا خلا الكتب التي قامت بجمع ودراسة بعض إجماعات أئمة أهل العلم، كابن المنذر، وابن حزم، وابن عبد البر وغيرهم.

وهو موضوع المقال القادم، مدونات نقد الإجماع.

هذا ما يسر الله لي ذكره في هذا المقال، فإن يكن صواباً فالحمد لله وحده، وإن كانت الثانية فأسأل الله أن يفر لي خطئي وزلي.

والحمد لله رب العالمين.

وهو ليس كتاباً أصيلاً في نقل الإجماع، بل هو كتاب بسيط ينقل الإجماع من عدة كتب، فهو كتاب موسوعي في هذا الباب، وهو مرتب على الأبواب، ويشمل أبواب العلميات (العقائد)، والعمليات (الفقه).

والصنف- رحمه الله تعالى- استقرأ أربعة وعشرين كتاباً ينقل منها الإجماع، منها المطبوع، ومنها المخطوط، ومنها ما هو مفقود أو في عداد المفقود، وهذا القسم الأخير يبلغ تسعة كتب تقريباً.

#### إحصاء هدي لسائل الإجماع في الكتاب

عدد المسائل التي نقل فيها الإجماع، ٤٠١٨ مسألة  
٥. كتاب موسوعة الإجماع لشيخ الإسلام ابن تيمية، لعبد الله بن مبارك البوصي.

#### طبع مكتبة البيان الحديثة.

وقد جمع الباحث فيه مسائل الإجماع الميثوقة في جمهور كتب شيخ الإسلام ابن تيمية، والكتب التي نقل منها الإجماعات هي:

- مجموع الفتاوى، جمع الشيخ، عبد الرحمن بن القاسم.

- منهاج السنة النبوية.

- جامع الرسائل، لمحمد رشاد سالم.

- مجموعة الرسائل والمسائل، مصورة عن النسخة التي نشرها، محمد رشيد رضا.

- التفسير الكبير، جمع، وتحقيق/د/ عبد الرحمن عميرة.

وقد رتب الإجماعات على الأبواب الفقهية، وقد راعى في ذلك ترتيب الجنبلة.

وقد يكرر الباحث بعض الإجماعات في بابين، لصلته بهما.

وضع الباحث للمسائل عناوين من عنده تيسيراً للوصول لها.

عدد المسائل التي نقل فيه الإجماع، ١٥٠٠ مسألة بالمرور.

٦. كتاب إجماعات ابن عبد البر من (كتاب التمهيد)، جمع، فؤاد الشلهوب، وعبد الوهاب الشهري، طبع دار القاسم بالرياض.

وقد جمع الباحثان فيه مسائل الإجماع الميثوقة في كتاب التمهيد، وكتاب التمهيد مرتب على شيوخ مالك في الموطأ، وقد رتب الإجماعات على الأبواب

# البيوع المنهي عنها

صلاح لجيب لدق

الحمد لله الذي خلق كل شيء فقدره تقديراً، والصلاة والسلام على نبينا محمد، الذي أرسله ربه هادياً ومبشراً ونذيراً وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً. اما بعد: فقد أباح الله تعالى لعباده البيع، واقتضت حكمة الله البالغة أن يحرم عليهم انواعاً محددة من البيوع التي تنشر العداوة والبغضاء بين الناس. من أجل ذلك أحبت أن اذكر نفسي واخواني الكرام بهذه البيوع المحرمة حتى يتجنبوها في حياتهم اليومية. فاقول وبالله تعالى التوفيق:

## (١) بيع السلعة قبل قبضها:

إذا اشترى المسلم شيئاً ما، وأراد بيعه، وجب عليه أولاً أن ينقل هذا الشيء من المكان الذي اشتراه منه، ثم يبيعه كما يشاء. فعن ابن عباس رضي الله عنهما قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من ابتاع طعاماً فلا يبيعه حتى يقبضه. قال ابن عباس: وأحسب كل شيء بمنزلة الطعام. (مسلم، كتاب البيوع، حديث ٣٠).

**فائدة:** قبض السلعة يتحقق بنقلها من محل البائع إلى محل المشتري.

عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: لقد رأيت الناس في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يبتاعون جزأفا يعني الطعام يضرئون أن يبيعوه في مكانهم حتى يؤووه إلى رجالهم. (البخاري، حديث ٢١٣٧ ومسلم حديث ١٥٢٧).

عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: ابتعت زيتاً في السوق، فلما استوجبتني نفسي لقيني رجل فاعطاني به ريخاً حسناً فأردت أن أضرب على

يده فأخذ رجل من خلفي بذراعي فالتفت فإذا زيد بن ثابت فقال: لا تبعه حيث ابتعته حتى تحوزة إلى رحكك فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن تباع السلع حيث تبتاع حتى يحوزها التجار إلى رجالهم. (حديث حسن) (صحيح أبي داود للألباني حديث ٢٩٨٨).

فائدة مهمة:

اعلم أخي الكريم: أن نقل المشتري للسلعة من مكان بيعها إلى مكان آخر لا سلطان للبائع عليه، كاف لصحة البيع. روى أبو داود عن ابن عمر أنه قال: كنا في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم نبتاع الطعام فيبعث علينا من يأمرنا بانتقاله من المكان الذي ابتعناه فيه إلى مكان سواه قبل أن نبيعه. (صحيح أبي داود للألباني حديث ٢٩٨٢).

(٢) بيع التاجر ما ليس عنده:

**معنى بيع التاجر ما ليس عنده:**

هو أن يذهب المشتري إلى تاجر يطلب منه شراء



(المائدة: ٢)، وقال تعالى: (وَمَنْ يَفْعَلْ يَفْعَلْهُ عَلَىٰ نَفْسِهِ وَمَنْ يَقْتَرِفْ يُنْقِصُوا مِنْ أَجْرِهِ الَّذِي عَمِلَ لَهُ مِنْ شَرِّ أَعْمَالِهِ) (المائدة: ٣).

وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَامَ الْفَتْحِ وَهُوَ بِمَكَّةَ: إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ حَرَّمَ بَيْعَ الْخَمْرِ وَالْمَيْتَةِ وَالْخَزِيرِ وَالْأَصْنَامِ فَقِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَرَأَيْتَ شُحُومَ الْمَيْتَةِ فَإِنَّهَا يُطْلَى بِهَا الشُّفْنُ وَيُذَنُّ بِهَا الْجُلُودُ وَيَسْتَصْبَحُ بِهَا النَّاسُ فَقَالَ: لَا هُوَ حَرَامٌ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ ذَلِكَ: قَاتِلِ اللَّهَ الْيَهُودَ إِنَّ اللَّهَ لَمَّا حَرَّمَ شُحُومَهَا جَعَلَهُ قَاتِلَ يَأْعُوهُ فَاتَكَلَّمُوا كَثْرَةً. (البيهقي حديث ٢٣٣٦ ومسلم حديث ١٥٨١)

عن أبي عامر أو أبي مالك الأشعري قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لِيَكُونَنَّ مِنْ أُمَّتِي أَقْوَامٌ يَسْتَحِلُّونَ الْجَرَ وَالْحَرِيرَ وَالْخَمْرَ وَالْمَعَازِفَ. (صحيح أبي داود للألباني حديث ٣٤٠٧).

المعازف: اسم لكل آلات الملاحى التى يعزف بها، كالزمر، والطنبور، والشبابة، والسنوج. (سير أعلام النبلاء للذهبي ج ٢١ ص ١٥٨).

(٤) بيع الفرد:

## معنى بيع القرض

كل بيع اشتمل على شيء مجهول أو تضمن خطراً  
يلحق أحد المتعاقدين فيؤدي إلى ضياع ماله. وهذا  
البيع قد نهى عنه النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.  
(الفقه الإسلامي للزحيلي ج ٢ ص ٤٣٩)، عَنْ أَبِي  
هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
عَنْ بَيْعِ الْحَصَاةِ وَعَنْ بَيْعِ الْغُرُرِ. (مسلم حديث  
١٥١٣).

قال الإمام النووي (رحمه الله): النهي عن بيع الفرر أصل من أصول الشرع يدخل تحته مسائل كثيرة جداً، ويستثنى من بيع الفرر أمران. أحدهما: ما يدخل في المبيع تبعا بحيث لو أفرد لم يصح بيعه.

والثاني، ما يتسامح بمثله، إما لحقارته، أو لشفقة في تمييزه، ومن جملة ما يدخل تحت هذين الأمرين بيع أساس البناء (تبعاً للمنزل) واللبن في صرع الدابة والحمل في بطنها. (هذه أمثلة للأمر

سلعة معينة ، وهذه السلعة ، ليست موجودة عند هذا التاجر في هذا الوقت ، فيعقدان على الصفقة عاجلاً أو مؤجلاً ، ثم يذهب التاجر ، بعد هذا الاتفاق ويشتري هذه السلعة ويسلمها للمشتري على ما اتفقا عليه. وهذا النوع من البيوع غير جائز لأن الاتفاق على ثمن السلعة قد تم فعلاً قبل أن يملكها البائع.

عن جكيم بن حزام قال، يا رسول الله يأتيني الرجل فيريد مني البيع ليس عندي أفأبتاعه له من السوق؟ فقال، لا تبع ما ليس عندك. (حديث صحيح) (صحيح أبي داود للألباني حديث ٢٩٩١) ٥

**فائدة مهمة:** صورة بيع غير مشروعة؛

قد يحتاج شخص لشراء سلعة ما، فيذهب إلى أحد الأغنياء ويطلب منه أن يشتري له هذه السلعة، فيتفقان على ثمن السلعة، وذلك قبل شرائها وتملكها، وبعد هذا الاتفاق يذهب صاحب المال فيشتري السلعة ويعطيها لطالباها.

هذا البيع باطل لأن الاتفاق على ثمن السلعة قد تم فعلاً قبل تبليغها، وفي هذا مخالفة واضحة لقول نبينا صلى الله عليه وسلم: (لا تبع ما ليس عندك).

### صورة البيع الشرعية:

يقوم صاحب المال بشراء السلعة المطلوبة وينقلها إلى مكانه، ثم يعرضها على المشتري قائلا: هذه السلعة بالتقسيط بمبلغ كذا، فإن رضي المشتري فالحمد لله، وإن لم يوافق، فلا حرج في ذلك، و يقوم صاحب المال بالتصرف في السلعة.

(٣) بيع الأشياء المهرمة وآلات اللهو:

لا يجوز للمسلم أن يبيع شيئاً محرماً، فلا يجوز بيع الميتة، ولا الدم، ولا الخنزير، ولا تماثيل لذوات الأرواح، ولا عبثاً لمن يتخذها خمراً، ولا يجوز بيع الدخان ولا المخدرات، ولا الخمر، ولا آلات اللهو، كالآلات الموسيقى، وكأشرطة الغناء، والفيديو، التي تشتمل على الأغاني والأفلام، والمسرحيات، والمسلسلات، التي تدعو إلى الرذيلة ومساوئ الأخلاق. (انظر: روضة الطالبين للنووي ج ٣ ص ٣٥٢).

وكذلك بيع السلاح للمتخاصمين وقت الفتنة ، لأن هذا من باب التعاون على الإثم والعدوان. قال الله تعالى: (وَمَا مَوْئِلُكُمْ عَلَيْهِمْ وَلَا سُمْيٰى وَلَا يَدْعُوْنَ عَلَى الْإِثْمِ

الأول) والقطن المحشو في الجبة. (مثال للأمر الثاني). (المجموع للنووي ج ٩ ص ٢٥٨).  
ومن أمثلة بيع الفرر المنتهي عنه، بيع اللبن في الضرع، والصوف على ظهر الدابة، واللؤلؤ في الصدف، والجمل في البطن، والسّمك في الماء، والطير في الهواء، وبيع العبد الأبق، والجمل الشارد. وما شابه ذلك من البيوع التي تشتمل على الفرر. (المغني لابن قدامة ج ٦ ص ٢٨٩، ص ٣٠٢).

#### (٥) بيع العينة؛

#### معنى بيع العينة؛

بيع التاجر سلعة ما بثمن محدد إلى أجل مسمى إلى شخص ما وتسلمها إليه ثم يشتريها التاجر من نفس المشتري قبل قبض الثمن المؤجل بثمن نقداً أقل من الثمن المؤجل. (مسلم بشرح النووي ج ٦ ص ١٤).

وسميت بالعينة لأن البائع يشتري نفس العين التي باعها. وهذا النوع من البيع حرام لأنه ذريعة إلى الريا، وإن كان في صورة بيع وشراء. عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: إِذَا تَبَايَعْتُمْ بِالْعَيْنَةِ وَأَخَذْتُمْ أَذْيَابَ الْيَمْرِ وَرَضِيتُمْ بِالزَّرْعِ وَتَرَكْتُمُ الْجِهَادَ سَلَّطَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ ذُلًّا لَا يَنْزِعُهُ حَتَّى تَرْجِعُوا إِلَى دِينِكُمْ. (حديث صحيح) (صحيح أبي داود للألباني حديث ٢٩٥٦).

#### (٦) بيع الثنّيا؛

#### معنى بيع الثنّيا؛

هو أن يبيع الشخص شيئاً ويستثنى بعضه إلا أن يكون هذا الشيء المستثنى معلوماً للمشتري، فإذا باع رجل بستاناً فلا يجوز له أن يستثنى منه نخلة أو شجرة غير معلومة لما في ذلك من الجهالة. عَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ الْحَاقِلَةِ وَالْمَزَابِنَةِ وَالْمُخَابِرَةِ وَالثَّنْيَا إِلَّا أَنْ تَقْلَمَ. (صحيح الترمذي للألباني حديث ١٠٣٦).

قال الشوكاني رحمه الله: فإن كان الذي استثناه معلوماً نحو أن يستثنى واحدة من الأشجار أو منزلاً من المنازل أو موضعاً معلوماً من الأرض صحّ بالاتفاق، وإن كان مجهولاً نحو أن يستثنى

شيئاً غير معلوم لم يصح البيع. (نيل الأوطار للشوكاني ج ٥ ص ٢٤٨).

#### (٧) تلقي الركبان؛

#### معنى تلقي الركبان؛

هو أن يقابل الشخص رجلاً يحمل سلعة ما، عند مدخل البلد، فيشتريها منه قبل دخوله السوق ومعرفته بالسعر. وهذا البيع نهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم. (روضة الطالبين للنووي ج ٤ ص ٤١٣).

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ تَلْقَى الْبُيُوعِ. (البخاري حديث ٢١٦٤).

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَا يَبِيعُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ وَلَا تَلْقُوا السَّلْعَ حَتَّى يُهْبِطَ بِهَا إِلَى السُّوقِ. (البخاري حديث ٢١٦٥).

فائدة مهمة: من حق صاحب السلعة أن يستردها ويفسخ العقد ممن تلقاه، إذا وصل إلى السوق وعلم أن المشتري قد يخسه في الثمن.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يَتَلَقَّى الْجُلُبُ فَإِنْ تَلَقَّاهُ إِنْسَانٌ فَابْتِاعَهُ فَصَاحِبُ السَّلْعَةِ فِيهَا بِالْخِيَارِ إِذَا وَرَدَ السُّوقُ. (حديث صحيح) (صحيح الترمذي للألباني حديث ٩٧٥).

#### (٨) بيع النجش؛

#### معنى بيع النجش؛

الزيادة في ثمن السلعة ممن لا يريد شراءها ليقع غيره فيها. (فتح الباري للعسقلاني ج ٤ ص ٤١٦).

لا يجوز للتاجر أن يتفق مع شخص ما أن يتقدم أثناء وجود المشتري، فيرفع ثمن السلعة، وهو لا يريد شراءها، ليقتردي به المشتري، فيظن أنه لم يرفع ثمن هذه السلعة إلا أنها تستحق ذلك فيفتر بذلك ويزيد هو أيضاً في ثمن السلعة. وهذا البيع حرام لأن فيه غش للناس.

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ النَّجْشِ. (البخاري حديث ٢١٤٢، ومسلم حديث ١٥١٦).

قَالَ ابْنُ أَبِي أَوْفَى: النَّاجِشُ أَكَلُ رِيَا خَائِنٌ. وقال

البخاري عن النجش؛ هو خداع باطل لا يحل. (فتح الباري للعسقلاني ج ٤ ص ٤١٦).

المزاد العلني والمناقصة،

البيع بالمزاد العلني مشهور معلوم، حيث تعرض السلعة، ويذكر ثمن، ويطلب البائع الزيادة، ويستمر المزاد حتى لا يوجد من يزيد، وبذلك يتحدد سعر السلعة فالمزايدة تأتي تبعاً لعرض البائع، حيث يريد أعلى ثمن.

وأما المناقصة؛ هي أن تعلن شركة ما عن حاجتها إلى المعدات أو آلات أو سيارات أو غيرها، وتذكر المواصفات المطلوبة، وتعرض هذا في مناقصة لمن يقوم بتوريدها وبيعها بأقل ثمن، وفي المناقصة يكون العرض من المشتري ليصل إلى أقل ثمن. وكلاً من المزايدة والمناقصة بيع صحيح، جائز شرعاً ولا ضرر فيه، طالما خلا من الغش والخداع. (فقه البيع للسالوس ص ٥١ ص ٥٤).

(٩) عَسِبَ الْفُحْلُ

معنى عَسِبَ الْفُحْلُ،

هو ماء الذكر من كل حيوان فرساً كان أو جملًا أو تيساً أو غير ذلك. (فتح الباري للعسقلاني ج ٤ ص ٥٣٩).

لا يجوز استنجان الحيوان الذكر ليجامع الأنثى لتحمل منه والأجرة حرام لأن ماء الذكر غير متقوم ولا معلوم ولا مقدور على تسليمه. (المغني لابن قدامة ج ٦ ص ٣٠٢).

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَسِبِ الْفُحْلِ. (البخاري حديث ٢٢٨٤).

(١٠) بَيْعُ بَيْعَتَيْنِ فِي بَيْعَةٍ

معنى بَيْعَتَيْنِ فِي بَيْعَةٍ،

للبيعتين في بيعه عدة صور، منها: قول الرجل لا أخرج بعتك داري هذه بكذا على أن تبيعني دارك هذه بكذا أو توجرتي كذا.

ومنها: أن يقول التاجر للمشتري بعتك هذه الساعة بمائة جنية نقداً أو بمائة وخمسين مؤجلة إلى ثلاثة أشهر، ثم يفترقا على ذلك دون بيان أي السعر قدم الاتفاق عليه. (شرح السنة للبغوي ج ٨ ص ١٤٣)

هذا النوع من البيع نهى عنه رسول الله صلى الله

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنَّهُ يَحْتَوِي عَلَى جِهَالَةٍ. عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعَتَيْنِ فِي بَيْعَةٍ. (حديث صحيح) (صحيح سنن الترمذي للألباني حديث ٩٨٥).

البيع بالتقسيط،

تجوز الزيادة في الثمن المؤجل عن الثمن الحال، كما يجوز ذكر ثمن البيع نقداً وثمنه بالأقساط لمدد معلومة، ولا يصح البيع إلا إذا جزم العاقدان بالتقسيط أو التأجيل. (فتاوى مجمع الفقه الإسلامي - فقه البيع للسالوس ص ٧٣٥ ص ٧٣٦).

(١١) بَيْعُ الثَّمَارِ قَبْلَ اكْتِمَالِ نَضْجِهَا

إذا كان للمسلم ثمار وأراد أن يبيعها، فلا يجوز بيعها قبل اكتمال نضجها وذلك مخافة التلذذ وحدث العاهة بها. عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها نهى البائع والمبتاع. (البخاري حديث ٢١٩٤).

هائدة مهمة،

قال السيد سابق رحمه الله: إن بيعت الثمار قبل بدو صلاحها والزرع قبل اشتداد الحب، بشرط القطع في الحال، صح إن كان يمكن الانتفاع بها ولم تكن مشاعة، لأنه لا خوف في هذه الحال من التلف ولا خوف من حدوث العاهة. (فقه السنة للسيد سابق ج ٤ ص ٥٣).

(١٢) بَيْعُ الْمَرْأَةِ مِنَ الْأَنْعَامِ

معنى التصرية، جمع اللب في الضرع.

لا يجوز للمسلم أن يترك الناقة أو البقرة أو الشاة عدة أيام حتى يجتمع اللبن في ضرعها، ترغيباً للناس في شرائها لأن في ذلك غش للناس، وقد نهانا النبي صلى الله عليه وسلم عنه. عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تضرروا الإبل والغنم فمن ابتاعها بعد فإنّه بخير النظرين بعد أن يختلها إن شاء أمسك وإن شاء ردّها وصاع تمر. (البخاري حديث ٢١٤٨).

قال ابن قدامة (رحمه الله): مَنْ اشْتَرَى مَضْرَأةً مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ، لَمْ يَغْلَمْ تَضْرِيئَتَهَا. ثُمَّ عَلِمَ قَلْبَهُ الْخِيَارَ فِي الرَّدِّ وَالْإِمْسَاكِ. رَوَى ذَلِكَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَابْنِ عُمَرَ وَابِي هُرَيْرَةَ وَأَنَسٍ وَابْنِهِ ذُهَبُ مَالِكٍ وَابْنُ أَبِي لَيْلَى وَالشَّافِعِيُّ وَإِسْحَاقُ وَأَبُو يُونُسَ، وَعَامَّةُ



أَهْلُ الْعِلْمِ. (المغني لابن قدامة ج ٦ ص ٢١٦).  
(١٢) بيع حاضر لباد،

#### معنى بيع حاضر لباد:

هو أن يقدم إلى البلد رجل غريب، بسلعة يريد بيعها بسعر الوقت ليرجع إلى وطنه فيأتيه رجل من أهل البلد فيقول له: ضع سلعتك عندي لأبيعها لك على التدريج بأغلى من هذا السعر. (روضة الطالبين للنووي ج ٣ ص ٤١٢).

هذا النوع من البيع نهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم. عَنْ جَابِرٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا يَبِيعُ حَاضِرٌ لِبَادٍ. دَعَا النَّاسَ يَرْزُقُ اللَّهُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ. (مسلم حديث ١٥٢٢).

#### (١٤) البيع عند أذان الجمعة والصلوات المفروضة:

لا يجوز للمسلم أن يبيع أو يشتري سلعة وقت النداء لصلاة الجمعة من صعود الإمام على المنبر إلى أن ينتهي من الصلاة، وذلك لقول الله تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا دُعِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) وَدُعِيَّتُ الصَّلَاةِ فَانْهَازُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَبِيرًا فَالْعُكُوفُ نَذِيرٌ). (الجمعة: ١٠، ٩).

قال الإمام القرطبي (رحمه الله): مَنَعَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْبَيْعَ عِنْدَ صَلَاةِ الْجُمُعَةِ، وَحَرَمَهُ فِي وَقْتِهَا عَلَى مَنْ كَانَ مُحَاطًا بِفَرْضِهَا، وَالْبَيْعُ لَا يَخْلُو عَنْ شِرَاءٍ فَانْتَقَى بِذِكْرِ أَحَدِهِمَا. (تفسير القرطبي ج ١٨ ص ١٠٤). قال السيد سابق (رحمه الله): يُقَاسُ عَلَى الْجُمُعَةِ غَيْرُهَا مِنْ سَائِرِ الصَّلَوَاتِ. (فقه السنة للسيد سابق ج ٤ ص ٥٠).

#### (١٥) البيع في المساجد:

المساجد بيوت الله تعالى أمر الله ببنائها لعبادته، فلا يجوز استخدامها مكاناً للبيع والشراء، لأن هذا يتعارض مع قدسيته والغرض الذي بنيت من أجله ألا وهو الصلاة وذكر الله تعالى. (المغني لابن قدامة ج ٦ ص ٢٨٣).

قال تعالى: ( فِي بُيُوتٍ الَّتِي لَمْ يُخَالِفْهَا اللَّهُ أَن تَرَفَّعَ وَيَنْكَرَ فِيهَا نِسَاءُ اللَّهِ فَوَيْحٌ لِلنَّاسِ فِي ذَلِكَ يَسْتَأْذِنُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ أَن يَدْخُلَ فِي بُيُوتِهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ) وَذَكَرُوا اللَّهَ كَبِيرًا فَالْعُكُوفُ نَذِيرٌ). (المائدة: ٣٣) لِيَجْزِيَهمُ اللَّهُ

أَتَحَنَّنَ مَا عَمِلُوا وَيَرْزُقَهُم مِّن فَضْلِهِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَن يَشَاءُ حَيْثُ شَاءَ. (النور: ٣٦، ٣٨).

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِذَا رَأَيْتُمْ مَنْ يَبِيعُ أَوْ يَبْتَاعُ فِي الْمَسْجِدِ فَقُولُوا: لَا أَرِيجُ اللَّهَ تَجَارَتَكَ وَإِذَا رَأَيْتُمْ مَنْ يَنْشُدُ فِيهِ ضَالَّةً فَقُولُوا لَا رَدَّ لِلَّهِ عَلَيْكَ. (حديث صحيح) (صحيح الترمذي للألباني حديث ١٠٦٦).

#### (١٦) بيع التلجنة:

#### معنى بيع التلجنة:

هو أن يظهر الإنسان بيع سلعته لفلان، ويكون قد اتفق معه في الباطن أن هذا البيع غير منعقد، أو يظهر أنه قد باعها له بألف جنيه، مع أنه قد باعها له بخمسمائة جنيه، وإنما يفعل ذلك إنقاذاً لسلعته من البيع لو هاء ديونه، مثلاً، أو إنقاذاً لها من إنسان ظالم يريد أن يستلب من أمواله، أو لئلا يأخذها الشريك أو الجار بالشفعة. (الموسوعة الفقهية لقلعجي ج ١ ص ٣٨٨).

قال ابن قدامة: بَيْعُ التَّلْجَنَةِ بَاطِلٌ، لِأَنَّهُمَا (أي المتعاقدين) مَا قَصَدَا الْبَيْعَ فَلَمْ يَصِبْ مِنْهُمَا كَالْهَازِلَيْنِ. (المغني لابن قدامة ج ٦ ص ٣٠٨).

#### (١٧) بيع المسلم على بيع أخيه المسلم:

#### معنى بيع المسلم على بيع أخيه المسلم:

هو أن تقول لمن اشتري سلعة من تاجر آخر بمبلغ مائة جنيه، ردها إلى صاحبها وأنا أبيع لك أفضل منها بثمانين جنيهاً. (فتح الباري للعسقلاني ج ٤ ص ٤١٥).

وهذا النوع من البيوع قد نهى عنه النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لأنه ينشر العداوة بين الناس. عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَبِيعُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ أَخِيهِ. (البخاري حديث ٢١٣٩، ومسلم حديث ٧).

فائدة مهمة: قال ابن حجر العسقلاني، تعليقاً على هذا الحديث: قَالَ الْجَمْهُورُ لَا فَرْقَ فِي ذَلِكَ بَيْنَ الْمُسْلِمِ وَالذَّمِّيِّ، وَذَكَرَ الْأَخْ خَرَجَ لِلْغَالِبِ فَلَا مَفْهُومَ لَهُ. (فتح الباري للعسقلاني ج ٤ ص ٤١٤). وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين.

## واجبة النسوة

من أقوال آل البيت في الصحابة  
عن عبد الجبار بن العباس الهمداني  
أن جعفر بن محمد سئل عن أبي بكر  
وعمر، فقال، "إنك تسألني عن رجلين  
قد أكلا من ثمار الجنة"  
(سير أعلام النبلاء).

من نور كتاب الله  
الصحبة الصالحة خير معين

قال الله تعالى: (وَأَمِيرٌ نَقَلَكُم مَعَ  
الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْقُدُورَةِ وَالْمَلَكِ  
يُرِيدُونَ وَجْهَهُ، وَلَا تَقْدِرُونَ عَلَيْهِمْ  
رَبُّهُ رَبُّنَا الْحَيُّونَ الدُّنْيَا)  
(الكهف: ٢٨).

## من دلائل النبوة

### اجابة الدعاء

عن عبد الله بن عمرو أن النبي صلى الله عليه  
وسلم خرج يوم بدر في ثلاثمائة وخمسة عشر  
قال: اللهم إنهم حفاة فاحملهم. اللهم إنهم عراة  
فاكسهم. اللهم إنهم جياع فاشبعهم. ففتح الله له  
جملين واكتسوا وشبعوا.. (سنن أبي داود ٢٧٤٧  
وحسنه الألباني).

## من فضائل الصحابة

عن أنس رضي الله عنه  
أن النبي صلى الله عليه  
وسلم سعد أحدا وأبو بكر  
وعمر وعثمان فرجف بهم  
فضربه برجله، فقال:  
البيت أحد فابنما عليك نبي  
وصديق وشهيدان..  
(صحيح البخاري ٣٦٧٥).

من هدي رسول الله صلى الله عليه وسلم

## اتباع سنته

عن المقدم بن معد يكرب عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم أنه قال:  
«ألا إني أوتيت الكتاب ومثله معه،  
ألا يوشك رجل شبعان على أريكته  
يقول: عليكم بهذا القرآن، فما  
وجدتم فيه من حلال فأحلوه، وما  
وجدتم فيه من حرام فحرموه، وإن  
ما حرم رسول الله كما حرم الله».  
(سنن أبي داود ٤٦٠٦ وصححه  
الألباني).

## حكم ومواعظ

عن ابن أبي طالب رضي الله عنه قال: «جزاء  
المعصية الوهن في العبادة، والضيق في العيشة، والنقص  
في اللذة، قيل، وما النقص في اللذة؟ قال: لا ينال شهوة  
حلال إلا جاءه ما ينفسه إياها» (تاريخ الخلفاء).

## من حكمة الشعر

أعمل وأنت من الدنيا على حذر  
واعلم بأنك بعد الموت مبعوث  
واعلم بأنك ما قدمت من عمل  
يُحصى عليك، وما خلقت موروث  
(العقد الفريد)

### من أقوال السلف

عن الزهري قال: «كان من مضى من علمائنا يقولون: الاعتصام بالسنة نجاة، والعلم يُقْبَضُ قبضاً سريعاً، فنمش العلم أي (إحياء العلم) ثبات الدين والدنيا، وفي ذهاب العلم ذهاب ذلك كله. (سنن الدارمي).



### فوائد لغوية

الضيق بين الهبوط والنزول. الهبوط، يتبعه إقامة قال تعالى: (اهبطوا مصرًا) فإن لكم ما سألتم). أي، اذهبوا مصر للإقامة فيها. أما النزول، فهو النزول المؤقت الذي لا يعقبه استقرار.

### أحاديث باطلة لها آثار سيئة

لا تتفكروا في الله، فإنه لا مثل له، ولا شبهة ولا نظير، ولا تضربوا لله الأمثال، ولا تصفوه بالزوال، فإنه بكل مكان. (هذا الحديث موضوع) ويخاصة الجملة الأخيرة منه : فإنها باطلة، وهي من وضع الجهمية المعطلة لصفات الله عز وجل. (السلسلة الضعيفة للألباني).

### من دعائه صلى الله عليه وسلم

عن عائشة رضي الله عنها قالت: فقدت رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فلمست المسجد، فإذا هو ساجد وقدماه منصوبتان. وهو يقول: أعوذ برضاك من سخطك. وأعوذ بمعافاتك من عقوبتك. وأعوذ بك منك لا أحصي ثناء عليك. أنت كما أثنيت على نفسك. (سنن أبي داود ٨٧٩).

### من غريب الأحاديث

(شحم) فيه «منهم من يبلغ العرق إلى شحمة أذنيه. شحمة الأذن، موضع خرق القرط، وهو ما لأن من أسفلها. ومنه حديث الصلاة، إنه كان يرفع يديه إلى شحمة أذنيه. (الفريب لابن الأثير).

### خلق حسن فالزمه

قال الحسن البصري رحمه الله تعالى: «بذل المجهود في بذل الموجود منتهى الجود» (إحياء علوم الدين).

### خلق سيئ فاحذره

قال علي- رضي الله عنه-: «أكثر مصارع العقول تحت بروق المطامع» (المستطرف).



# دراسات شرعية أثر السياق في فهم النص

(الجلد ٧٨)

تنوع قرائن السياق وأثره على الأحكام الفقهية

الجلد  
الخامسة

## الطلاق في الحيض

الحمد لله وحده. والصلاة والسلام على من لا نبي بعده. وبعد:

ما زال الحديث موصولاً حول الطلاق في الحيض. وقد ذكرنا أدلة الجمهور القائلين بوقوع الطلاق في الحيض، وأدلة المانعين لوقوعه، مع مناقشة هذه الأدلة. ووصلنا في أدلة المانعين إلى الدليل الرابع، وهي زيادة أبي الزبير في روايته لحديث ابن عمر رضي الله عنهما، **«فردّها عليّ ولم يرها شيئاً»**، وقلنا: إن هذا الدليل هو أقوى ما احتج به المانعون لوقوع الطلاق في الحيض، وذكرنا أقوال بعض أهل العلم حول تفرد أبي الزبير بهذه الزيادة، وأن الزيادة منكورة. ونستأنف البحث بإذن الله تعالى.

متولي البراجيلي

وروى البخاري حديثه مقروناً بغيره (انظر تهذيب التهذيب ٩/٤٤٠-٤٤٣). وقال الحافظ في التقريب: صدوق إلا أنه يندس (تقريب التهذيب ص ٥٠٦ ت ٦٢٩١). وقال ابن أبي حاتم: صدوق أو محله الصدوق، أولاً بأس به، فهو ممن يكتب حديثه وينظر فيه، وقال أبو زرعة عندما سئل يحتج بحديثه؟ قال: إنما يحتج بحديث الثقات (الجرح والتعديل لابن أبي حاتم ٨/٧٦). فهو ليس في الدرجة العليا من الرواة، فإذا كان انتفى عنه التدليس بتصريحه بالسماع، كما قال أكثر من واحد من أهل العلم، إلا أنه خالف الرواة الآخرين في هذه الزيادة فقد خالف الإمام مالكاً الذي روى الحديث عن نافع عن ابن عمر بغير زيادة أبي الزبير، وطريق

أورد الشيخ أحمد شاکر زيادة أبي الزبير التي انفرد بها، وقال: إن أبا الزبير ثقة ثبت، ويخشى من تدليس، إلا أنه صرح بأنه سمعه من ابن عمر، ويؤيد صحة رواية أبي الزبير أنه روى هذه القصة نفسها سماعاً عن جابر بن عبد الله في مستند أحمد (انظر: نظام الطلاق في الإسلام ص ١٩).

قلت: أبو الزبير، نقل أحمد تضعيفه، وضعفه شعبة، وترك مالك حديثه، وقال الشافعي: إن حديثه يحتاج إلى دعامة، وقال أبو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به، وضعفه غير واحد من أهل العلم. وعدله آخرون، فقال النسائي: ثقة، وقال ابن عدي: روى مالك عن أبي الزبير أحاديث، وقال ابن المديني ثقة ثبت. وقال ابن معين: لم يسمع من عبد الله بن عمر،

التوحيد

ربيع الآخر ١٤٢٧ هـ - العدد ٥٢٧ - السنة الخامسة والأربعون

٣٨

مالك عن نافع عن ابن عمر، يسميه العلماء بالسلسلة الذهبية وخالف سعيد بن جبير الذي أثبت عن ابن عمر احتساب التطليقة، وخالف يونس بن جبير، وابن أبي ذئب، ونافع، وسالم بن عبد الله بن عمر.

فزيادة أبي الزبير تدور بين أن تكون زيادة ثقة أو تكون شاذة، فأرأينا من علماء الحديث من رد زيادة أبي الزبير وقال إنها مخالفة لروايات الآخرين: كأبي داود بعد إيراده الحديث، وابن عبد البر قال عن أبي الزبير: ليس بحجة فيما خالفه فيه مثله، فكيف بمن هو أثبت منه؟! والشافعي ذكر أن رواية نافع أثبت من رواية أبي الزبير وقد وافق نافعاً غيره من أهل التثبت (راجع المقالة السابقة). وقال الخطابي، وقال أهل الحديث: لم يرو أبو الزبير حديثاً أنكر من هذا (معالم السنن ٢٣٥/٣).

ومن العلماء من قال بصحتها، لكن أولها كالحافظ ابن حجر، فإنه قال: وإسناده: (حديث أبي الزبير) على شرط الصحيح... ونقل كلام العلماء في رد الحديث، ثم تأويلهم على افتراض صحته: بأن قوله: ولم يرها شيئاً، أي شيئاً مستقيماً لكونها لم تقع على السنة... أو ولم يرها شيئاً تحرم معه المراجعة أو لم يرها شيئاً جائزاً في السنة ماضياً في الاختيار وإن كان لازماً له مع الكراهة.

ثم نقل كلام الشافعي، لم يرها شيئاً على أنه لم يعدها شيئاً سواها غير خطأ بل يؤمر صاحبه أن لا يقيم عليه لأنه أمره بالمراجعة، ولو كان طلقها طاهراً لم يؤمر بذلك... وقول ابن عبد البر: إنما معناه لم تعتد المرأة بتلك الحيضة في العدة، كما روى ذلك عنه منصوصاً أنه قال يقع عليها الطلاق ولا تعتد بتلك الحيضة....

ثم قال الحافظ ابن حجر: وهذا الجمع الذي ذكره ابن عبد البر وغيره يتعين وهو أولى من تغليب بعض الثقات... ثم قال: ولا

شك أن الأخذ بما رواه الأكثر والأحفظ أولى من مقابله عند تعذر الجمع عند الجمهور، (انظر فتح الباري ٣٥٣/٩ - ٣٥٤).

فزيادة أبي الزبير (ولم يرها شيئاً) - الراجح أنها شاذة - لأن حديث ابن عمر في قصة تطليق امرأته رواه جمع غفير، وهو ثابت في الصحيحين بغير هذه الزيادة، فالحديث رواه عن ابن عمر: يونس بن جبير، وأنس بن سيرين، وطاووس، ونافع مولى ابن عمر، وسالم بن عبد الله بن عمر، وعبد الله بن دينار، وسعيد بن جبير... وغيرهم ولم يروه هذه الزيادة إلا أبو الزبير، وقد رأينا من ترجمته أن حاله لا يحتمل تفرده عن كل هؤلاء المذكورين وغيرهم ممن رووا الحديث، والأثبت في ابن عمر كنافع مولا، وسالم ابنه. بل قد اختلف فيه على أبي الزبير، فرواه عنه ابن جريج (عبد الملك بن عبد العزيز) رواه عبد الرزاق (ح ١٠٩٦٠)، وروح بن عباد (مسند أحمد ح ٥٥٢٤) بإثبات هذه الزيادة. بينما أخرجه مسلم (ح ١٤٧١) والطحاوي في شرح معاني الآثار (ح ٤٤٥٧) وابن الجارود في المنتقى (ح ٧٣٣) والنسائي في الكبرى (ح ٥٥٥٥) والصغرى (ح ٣٣٩٢) من طرق عن ابن جريج عن أبي الزبير، بدون هذه الزيادة. مما يرجح أن هذه الزيادة شاذة ليست ثابتة، والله أعلم.

#### الدليل الخامس للمنعين:

العبادات إذا فعلت على وجه محرّم وكذلك العقود لم تكن صحيحة ولا لازمة؛ لأن النهي يقتضي الفساد. فالطلاق في الحيض نهى عنه الشرع مما يعني فساده وعدم وقوعه. فالصحابة رضي الله عنهم استدلوا على فساد العقود بالنهي عنها، فاستدلوا على فساد عقود الرّيا بقوله صلى الله عليه وسلم: «لا تبيعوا الذهب بالذهب إلا مثلاً بمثل...» (أخرجه مسلم وغيره من حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه).

واحتج ابن عمر رضي الله عنهما في

فساد نكاح المشركات بقوله تعالى: (ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن). وفي نكاح المحرم بالنهي، وفي بيع الطعام قبل قبضه بالنهي... (روضة الناظر لابن قدامة ٦٠٩/١ - ٦١٠).

والقول بأن النهي يقتضي الفساد فيه تفصيل، وقد ذكر العلاني هذا التفصيل في كتابه: تحقيق المراد في أن النهي يقتضي الفساد. ورجح القول القائل بأن النهي عن الشيء إن كان بعينه أو لوصفه اللازم فهو مقتضى للفساد بخلاف ما إذا كان لغيره، وسواء في ذلك العبادات أو العقود. (انظر ص ٩٠-٩١).

**فوائد: ١- المنهي عنه لعينه أو لذاته، كالخمر والزنا، فهو حرام قولاً واحداً.**

**٢- المنهي عنه لغيره، وهو في ذاته ليس بمحرم لكن حرمة جاءت من غيره، مثل بيع العنب لرجل يعصره خمراً وأنت تعلم.... فبيع العنب حلال لكن حرمة بيعه عنه لأنه وسيلة إلى محرم وهو الخمر.**

**٣- المنهي عنه لوصف لازم له (قائم به) (كالإسكار في الخمر).**

والقول بأن النهي يقتضي الفساد هو قول أكثر أهل العلم، أن ما نهى عنه يقتضي الفساد سواء في العبادات أو المعاملات ولم يفرقوا بين المحرم لذاته أو المحرم لغيره، إذ كل نهى للفساد وهذا العموم قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الذي روته أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها، (من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد) (مسلم).

ولكون المنهي عنه مفسدته راجحة أو خالصة لذا حرمة الله تعالى، والله عز وجل ينهى عما لا يحبه وهو لا يحب الفساد (سبحانه وتعالى). والفساد هو الذي لا يترتب عليه آثاره، لكن هناك فرق بين ما نهى عنه لأجل حق الله تعالى كالشرك، ونكاح المحرمات، والربا.... فهذا لا يجوز للعبد إسقاطه. وبين ما نهى عنه لأجل حق الادميين، كتحريم الخطبة على الخطبة، وبيع النجش.... فمع فساد العمل إلا أنه موقوف على إذن المظلوم، فلو أذن مضى

العمل وترتب عليه آثاره.

وباعتبار آخر ينقسم النهي إلى عبادات ومعاملات، والنهي يقتضي الفساد في هذه وتلك إلا ما كان من المعاملات في حق الأدمي فهو موقوف على إذن صاحبه.

ويجاب عن هذا بأن النهي نعم يقتضي الفساد، لكن هذا مبني على أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى ابن عمر رضي الله عنهما عن طلاق الحائض، وإن ذلك الطلاق لم يقع، ونحن رأينا أن النصوص تؤكد أن الطلقة قد احتسبت، وبالتالي لا يستخدم القياس على هذه القاعدة مقابل النص فالمرجع الذي نهى عن إيقاع الطلاق في الحيض، هو الذي أمر باحتساب تطليقة ابن عمر رضي الله عنهما، وبالتالي لا وجه لاستخدام هذه القاعدة.

قال الحافظ ابن حجر: ثم أطلال - أي: ابن القيم - من هذا الجنس - أي القياس - بمعارضات كثيرة لا تنهض مع التنصيص على صريح الأمر بالرجعة، فإنها فرع وقوع الطلاق على تصريح صاحب القصة - يعني ابن عمر رضي الله عنهما - بأنها حُسبت عليه تطليقة، والقياس في معارضة النص فاسد الاعتبار، والله أعلم. وقد عورض بقياس أحسن من قياسه فقال ابن عبد البر: ليس الطلاق من أعمال البر التي يتقرب بها، وإنما هو إزالة عصمة حق آدمي، فكيفما أوقعه وقع، سواء أجرى ذلك أم أم، ولو لم يزل المطيع ولم يلزم العاصي، فكان أخف حالاً من المطيع. (فتح الباري ٣٥٥/٩).

وبعد، بعد أن استعرضنا أقوال العلماء في مسألة الطلاق في الحيض، من إيقاعه أو عدم إيقاعه بقي لنا في هذا المبحث نتيجته والفرض الذي من أجله كتبته، وهي كيفية استخراج واستخدام القرائن بأنواعها المختلفة في التوجيه والترجيح. القرائن العامة،

### أولاً: الأحكام الشرعية

#### لا تؤخذ من الأحاديث الضعيفة؛

وعندنا في هذا البحث عدة أحاديث ضعيفة؛  
١- حديث ابن عباس رضي الله عنهما،

الكتاب الثاني في أحكام المعاملات  
الكتاب الثاني في أحكام المعاملات  
الكتاب الثاني في أحكام المعاملات



قال، الطلاق على أربعة أوجه، وجهان حلال ووجهان حرام، فأما اللذان هما حلال فإن يطلق الرجل امرأته طاهراً من غير جماع أو يطلقها حاملاً مستبينة حملها، وأما اللذان هما حرام: فإن يطلقها حائضاً أو يطلقها عند الجماع، لا يدري اشتمل الرحم على ولد أم لا؟ (الحديث أخرجه عبد الرزاق ح ١٠٩٣٠، ١٠٩٥٠ والدارقطني في السنن ح ٣٨٩٠، ٣٩٩٠، والبيهقي في الصغرى ح ٢٦٥٨ والكبرى ح ١٤٩١٦ والحديث مداره على وهب بن نافع الصنعاني، وهو مجهول).

- وقال الحافظ ابن حجر: موقوف، (إتحاف المهرة ح ٨٤١٦)، «وقد بينا حكم العمل بالموقوف قبل ذلك ولو صح موقوفاً على ابن عباس رضي الله عنهما؛ فإن معناه لم يختلف عليه أحد، فقد اتفق الجميع على حرمة الطلاق في الحيض، وأن موقعه آثم، وإنما النزاع في وقوعه أم عدم وقوعه».

٢- في رواية للحديث... قال (عبد الله ابن عمر) فقلت يا رسول الله، لو طلقها ثلاثاً، كان لي أن أراجعها؟ قال: إذا بانت منك وكانت معصية. (في سنده على بن سعيد الرازي) وهو ضعيف، انظر مجمع الزوائد ٣٣٦/٤، إرواء الغليل ح ٢٠٥٤، لسان الميزان ٢٣١/٤ - ٢٣٢.

ولو صح هذا الحديث لكان فيه الرد على من قال باحتمال أن من احتسب التطليقة هو ابن عمر أو عمر رضي الله عنهما وليس رسول الله صلى الله عليه وسلم.

٣- رواية أبي الزبير (محمد بن مسلم بن تدرس) لحديث ابن عمر (عن طلاق زوجته في الحيض) والتي فيها زيادة: قول ابن عمر رضي الله عنهما، فردها عليّ ولم يرها شيئاً (ضعف هذه الزيادة أبو داود وابن عبد البر انظر فتح الباري ٣٥٤/٩، والخطابي - انظر معالم السنن ٢٣٥/٣، والشافعي، والحديث رواه جماعة من الثقات عن ابن عمر بغير هذه الزيادة، بل واختلف فيه على أبي الزبير

- راجع التفصيل فيما سبق).

### ثانياً: جمع روايات الحديث،

١- وهذه طريقة المحدثين، كما يقول ابن المديني، الباب إذا لم تجمع طرقه لم يتبين خطؤه (مقدمة ابن الصلاح ص ١٩)، فالحديث يفسر بعضه بعضاً (انظر فتح الباري ٤٧٥/٦).

وقد قمت بجمع روايات حديث ابن عمر - العدة في هذا الباب - في العدد الأول من البحث وجمع المرويات بين لنا اتفاق الرواة واختلافهم، وكما بين لنا روايات صريحة في احتساب طلاق الحائض كرواية سعيد ابن جبير، وفيها تصريح ابن عمر رضي الله عنهما، حُسبت عليّ تطليقة. ورواية نافع مولى ابن عمر، وفيها قول نافع عن الطلقة: فجعلها واحدة، ورواية سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه أنه قال: فراجعته وحُسبت لها التطليقة، ورواية نافع مولى ابن عمر وفيها: أن عبد الله بن عمر إذا سئل عن ذلك (طلاق الحائض) يقول: إن كنت طلقها ثلاثاً فقد حرمت عليك حتى تنكح زوجاً غيرك، ولو طلقت مرة أو مرتين، بأن النبي صلى الله عليه وسلم أمرني بهذا (أي بالمراجعة)، (وقد سبق تخريج هذه المرويات في ثانياً البحث فليرجع إليها).

٢- كما أن جمع مرويات الحديث وأسانيده، بينت لنا أن زيادة أبي الزبير (فردها عليّ ولم يرها شيئاً) - شاذة تفرد بها، وقد وقفنا على كلام علماء الجرح والتعديل في بيان حاله، وخلصنا أن حاله لا يسمح بتفرد مخالف جميع الذين رووا الحديث بدون هذه الزيادة. ٣- كما أن جمع أسانيد رواية أبي الزبير بينت لنا أن الرواة عنه اختلفوا في إثبات هذه الزيادة وعدم إثباتها (فأثبت هذه الزيادة ابن جريج وروح بن عباد، بينما لم يثبتها جمع رووا عنه هذا الحديث، أرجع للتفصيل في البحث).

وللحديث بقية، والحمد لله رب العالمين.

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد:  
فقد بدأنا في العدد السابق بيان وسطية أهل السنة  
والجماعة في مسائل الاعتقاد فتكلمنا عن وسطية  
أهل السنة في الأسماء والصفات وبدأنا الكلام عن  
وسطية أهل السنة والجماعة في القدر فتكلمنا عن  
نشأة الكلام في القدر ونزاع الناس فيه ونكمل في  
هذا العدد فنقول وبالله تعالى التوفيق:

**إبراز وسطية أهل السنة والجماعة**

**في مسألة القدر:**

أهل السنة والجماعة توسطوا (رحمهم الله تبارك  
وتعالى) في هذه المسألة؛ فأثبتوا مسئولية العبد  
عن أفعاله وقالوا بأن العبد يثاب ويعاقب على  
أفعاله، وله إرادة ترجح له الفعل أو الترك، وإن  
كانوا يقولون: إن هذه الإرادة ليست مؤثراً كاملاً أو  
تأماً يوجب وجود الفعل؛ فالله خالق أفعال العباد  
كما هو الخالق للفاعلين، وهو سبحانه لا يكون في  
ملكه إلا ما يريد كوناً وقدرًا، وقدرته هي المؤثر  
التام في الوجود والإعدام؛ لذا فإن العبد له علاقة  
بقدرته من حيث هي مؤثر ناقص في الوجود،  
وله علاقة بقدره الرب من حيث هي المؤثر التام  
للوجود.

وهم بذلك -أهل السنة والجماعة- يجمعون بين  
النصوص ويؤلفون بينها فإنه -أي: رب العالمين  
سبحانه نص في كتابه على خلقه لأفعال عباده  
فقال: «وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَحْكُمُونَ» (الصفافات: ٩٦)، ونص  
على أنه لا يكون في ملكه إلا ما يشاء فقال سبحانه:  
«وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْمَلَكِينَ» (التكوير: ٢٩)؛  
فأثبت للعبد مشيئة مؤثرة في فعله، وجعل وجود  
متعلقها خلقاً وإيجاداً تابعاً لمشيئة الله -تبارك  
وتعالى- فالعبد له مشيئة وإرادة فيما يفعل،  
كما أثبتت الآية السابقة، إلا أن مشيئته وإرادته  
تدور في فلك المشيئة العامة المطلقة لرب العالمين  
سبحانه.

وبالتالي نقول: إن العبد له إرادة وله اختيار  
فيما يفعل، ولكنه لا يخرج عن إرادة رب العالمين  
سبحانه، وعن خلق الله عز وجل لأفعاله.

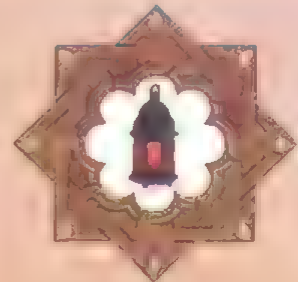
**وسطية أهل السنة في نصوص الوعد والوعيد:**



## وسطية أهل السنة في مسائل الاعتقاد

### الحلقة الثانية

د. عبد الله شاكر



أهل السنة والجماعة أيضًا توسطوا في نصوص الوعد والوعيد بين الوعيدية- ونعني بهم الخوارج- والمرجئة الذين يؤخرون الأعمال عن الإيمان، وتفصيل ذلك وتوضيحه في النقاط التالية:

جاء في كتاب الله وعلى لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير من الآيات والأحاديث التي تدل على وعد الله للمؤمنين

والمطيعين بالثواب الجزيل، وأنه أعد لهم جنات تجري من تحتها الأنهار، ووعدهم بالأجر من الأجر والجزاء، ووعدهم أيضًا بمغفرة الذنوب فيما دون الشرك، وتكفير السيئات، بل وعد رب العالمين عباده بإبدال السيئات حسنات إن قبلها رب العالمين منهم.

ومن هذه النصوص قوله- تبارك وتعالى:-

﴿قُلْ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَىٰٓ أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذَّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾، (الزمر: ٥٣)، وقال صلى الله عليه

وسلم لأبي ذر الغفاري رضي الله عنه: «ما من عبد قال: لا إله إلا الله، ثم مات على ذلك إلا دخل الجنة». وهذه يقال لها: نصوص الوعد.

وجاء أيضًا كذلك في الكتاب والسنة آيات وأحاديث كثيرة، تتضمن الوعيد الشديد بالعذاب الأليم، والخلود في النار لأهل الفسق والمعاصي وأصحاب الكبائر، وقد وصفوا في بعض الآيات بالكفر والفسق والضلال ونحو ذلك، ومن هذه النصوص ما جاء في قول الله

(جل ذكره): «وَمَن يَفْعَلْ مِثْلَ مُتَعَمِّدٍ

فَجَزَاءُ هٖ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ

وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾، (النساء: ٩٣)،

وما جاء في قول النبي صلى الله عليه وسلم: «سباب المسلم فسوق، وقتاله كفر»، وهذه

## أهل السنة والجماعة وسط بين

المرجئة والوعيدية وهم يأخذون

بنصوص الوعد والوعيد، فيجمعون

بين الخوف والرجاء ولا يفرطون

في نصوص الوعيد ولا يغفلون غلو

الخوارج والمعتزلة.

تسمى نصوص الوعيد.

والناس قد اختلفوا في

هذه النصوص إلى طرفين،

ووسط: فالمرجئة أخذوا

بنصوص الوعد، وتركوا

نصوص الوعيد، وقالوا:

كل ذنب سوى الشرك فهو

مغفور: فالإيمان لا تضر

معه معصية، كما لا ينفع

مع الكفر طاعة؛ وإنما

ضلوا في هذا الباب بسبب

عبادتهم الله- تبارك

وتعالى- بالرجاء وحده،

واهمال جانب الخوف، وكما هو معلوم عن

المرجئة أنهم لم يدخلوا الأعمال في الإيمان،

وقالوا: بأن إيمان الناس كلهم سواء؛ فإيمان

أبي بكر وعمر (رضوان الله عليهم) كإيمان

آحاد الناس، وأن الناس لا يتفاضلون في

الإيمان، وقالوا بأن المعاصي والذنوب لا

تؤثر في الإيمان، لأن الأعمال لا تدخل فيه،

وأخذوا بنصوص الوعد أو بنصوص الرجاء:

هذا طرف.

قابل هذا الطرف طرف آخر، ألا وهم

الوعيدية من الخوارج والمعتزلة، وهؤلاء

أخذوا بنصوص الوعد والوعيد ولكنهم غلوا

في نصوص الوعيد، وقالوا: لا بد أن ينجز الله

وعده ووعيده، ولا يصح أن يخلف أيًا منهما،

وسبب ضلالهم في هذا الباب: عبادتهم الله

بالخوف وحده، وإهمال جانب الرجاء.

أما أهل السنة والجماعة، فهم وسط في هذا

الباب بين المرجئة والوعيدية من الخوارج

والمعتزلة، وهم يأخذون بنصوص الوعد

والوعيد، فيجمعون بين الخوف والرجاء

ولا يفرطون في نصوص الوعيد كالمرجئة

الخالصة الذين قالوا: لا يضر مع الإيمان

ذنب. ولا يغفلون غلو الخوارج والمعتزلة في

نصوص الوعيد، ويقولون (أي أهل السنة)

في الوعيد: يجوز أن يعفو الله عن المذنب،





الصحابي هو: من لقي النبي صلى الله عليه وسلم مؤمناً به، ومات على الإسلام.

الغلاة: الذين يقولون بالوهمية أمير المؤمنين أبي السبطين علي بن أبي طالب رضي الله عنه أو يقولون بعصمته، أو يفضلونه على أبي بكر وعمر رضي الله عن جميع أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم.

الجفاة: فهم الذين جفوا الصحابة؛ حتى كفروهم، ولعنوهم، ورموهم بالعظائم، ولم ينج من تكفيرهم إلا النزر اليسير. وقد وقع هذا من الروافض كما وقع من الخوارج في حق أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه وبعض الصحابة، وكفعل المعتزلة في تقسيقهم لطوائف من الصحابة، وردهم لشهادتهم، وقلنا بأن الرافضة يسبون أيضاً كثيراً من صحابة النبي صلى الله عليه وسلم.

وتوسط أهل السنة بين هؤلاء وهؤلاء؛ فأحبوا جميع صحابة النبي صلى الله عليه وسلم وترضوا عنهم، واعتقدوا عدالتهم، وأنهم أفضل هذه الأمة بعد نبيها صلى الله عليه وسلم وأن الله - تبارك وتعالى - قد حفظ بهم دينه، وأقام بهم عقيدة الإيمان صافية نقية، ونحن لم نعرف - وكان لا يمكن لنا أن نعرف - هذا الدين إلا بعد اجتهد صحابة النبي الأمين صلى الله عليه وسلم، فهم الذين حملوا إلينا دين الله، وهم الذين جاهدوا مع النبي صلى الله عليه وسلم، فكيف يقع إنسان في تكفيرهم أو تقسيقهم، ومع قولنا ذلك أيضاً لا نقول بأنهم فوق الأنبياء

## ” الصحابة (رضوان الله عليهم)

كانوا فيما دار بينهم على رسم

الاجتهاد قائمين، فهم مجتهدون

(رحمهم الله) للمصيب منهم

أجران وللمخطئ أجر واحد.



والمرسلين؛ وإن كان فضلهم كبيراً عظيماً.

ونعتقد أن الصحابة (رضوان الله عليهم) كانوا فيما دار بينهم على رسم الاجتهاد قائمين، فهم مجتهدون (رحمهم الله) للمصيب منهم أجران وللمخطئ أجر واحد؛ كما قال صلى الله عليه وسلم: «إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران، وإذا أخطأ فله أجر واحد»، والصحابة

(رضوان الله عليهم) لا يخرجون عن ذلك؛ فهم إما مصيبون مأجورون أو مخطئون معذورون، وهم (رضوان الله عليهم) بما لهم من السبق إلى الإسلام والعلم به والعمل والاستغفار والتوبة إلى الله، ما يعتبر ما وقعوا فيه أو ما حصل بينهم قطرة في بحر لجي؛ أنى لها أن تكدر صفوه أو تغير لونه؛ لا سيما وأن رب العالمين سبحانه قد رضي عنهم وأخبر بذلك عنهم في كتابه فقال: «وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِمَا وَعَدَ اللَّهُ عَسَىٰ أَن يَرْفَعَهُمْ لِمَكانٍ عَلىٰ» (التوبة: ١٠٠)، ووصفهم رب العالمين سبحانه بعدم التبديل والتغيير في شيء من دينه وشرعه فقال: «وَمِنَ الَّذِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا» (الأحزاب: ٢٣).

ومع حب الصحابة (رضوان الله عليهم) وحب أهل السنة لهم، إلا أنهم أيضاً لم يقلوا فيهم ولم يرفعوا واحداً منهم إلى درجة النبوة أو إلى درجة الألوهية؛ بل كانوا يحذرون من الغلو في الدين بصورة عامة.

وللحديث بقية إن شاء الله،  
والحمد لله رب العالمين.

# عظم مكانة كافل اليتيم

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله ﷺ، أما بعد،  
لقد رغب الإسلام القادرين من أهل البر والصلاح في كفالة اليتامى، والإحسان إليهم، والعطف عليهم، وحفظ أموالهم، والعمل على إعدادهم جسمياً ونفسياً وعقلياً، حتى يصيروا رجالاً صالحين.

د محمود محمود سرخس

مكة المكرمة

بل لقد أخذ الله الميثاق على بني إسرائيل بالإحسان إلى اليتامى فقال تعالى: «وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَفَرَلُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا رَأَيْتُمُ الصَّكُورَ وَمَا تَأْكُلُونَ الرِّكَازَ ثُمَّ تُولِيهِمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنْتُمْ مُّعْرِضُونَ» (البقرة: ٨٣). ونحن والله أحق بأن نقوم ونعمل بهذا الميثاق الأخلاقي الكبير.

**ثانياً:** ولعظم مكانة اليتيم في المجتمع، وعظم أجر الإحسان إليه، أرسل الله عز وجل الخضر وموسى عليه السلام لبناء الجدار على كنزهما. قال تعالى: «وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِنَّا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا» (الكهف: ٨٢).

والإبتسامة، وأصبح ضعيفاً كما سماه النبي ﷺ، فقال: «اللهم إني أخرج حق الضعيفين: اليتيم والمرأة (حسن: صحيح ابن ماجه ٢٩٦٧)، وسبب ضعفه أنه فقد العائل والمعين والمرعى، فقد أباه وهو أعظم من يحن عليه ويعطف، وهو أعظم من يمشى في حاجته، ويتعب لراحته، وهو أعظم من يؤثره على نفسه، فيجوع ليشبع، ويظلم ليروي، ويسهر لينام، ويتعري ليكسى، فمن مثل الأب؟ ولذلك كان فقده مصيبة عظيمة. ورزية كبرى. من هنا اهتم الإسلام باليتيم اهتماماً بالغاً؛ ليعوضه ما فقد، ويظهر ذلك مما يلي:

**أولاً:** أمر الله سبحانه بالإحسان إلى اليتيم. في كل زمان ومكان، بل وعلى مستوى كل الأمم والشعوب،

١- قال تعالى: «وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ قُلْ إِصْلَاحٌ لَّهُمْ خَيْرٌ» (البقرة: ٢٢٠).

٢- وقال تعالى: «وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أَنَا وَآلِيٌّ وَلَا نَافِلَةٌ» (النساء: ٢).

٣- وعن سهل بن سعد رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: أنا وكافل اليتيم في الجنة هكذا، وأشار بأصبعيه السبابة والوسطى. (البخاري ٦٠٠٥).

واليتيم في اللغة: هو من مات أبواه أو أحدهما فانقرض عنهما أو عن واحد منهما، فاليتيم في اللغة الإنفراد - يقال ذرة يتيمة أي فريدة من نوعها.

وأما في اصطلاح الفقهاء، فمعناه أخص من هذا المعنى، فاليتيم عندهم هو الصغير الذي فقد أباه. والصغير إذا فقد أباه فقد فقد الحنان والعطف والرحمة





« (البخاري: ٦٠٠٥). ولا درجة أعلى من هذه الدرجة، ولا منزلة أفضل من هذه المنزلة قال تعالى: «وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَمَسْجِدٌ وَجَنَّةٌ لَا تَفْنَى رَفِيقًا ﴿٣١﴾ ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ » (النساء: ٦٩-٧٠).

فهو الذي وفقهم لذلك وأعانهم عليه، وأعطاهم من الثواب فوق ما يستحقون، « وَكَفَى بِاللَّهِ عَلِيمًا » (النساء: ٧٠) بمن يستحق الهداية من العباد ومن لا يستحقها، ومن يستحق منهم الثواب ومن لا يستحقه.

فهنيئاً لك كافل اليتيم صحبة النبي صلى الله عليه وسلم ومرافقته في الجنة. قال ابن بطال: حق على من سمع هذا الحديث أن يعمل به ليكون رفيق النبي صلى الله عليه وسلم في الجنة ولا منزلة في الآخرة أفضل من ذلك. (الفتح ٤٥١/١٠).

- يا كافل اليتيم!! أبشر بركة قلبك وقضاء حاجتك. يقول أبو الدرداء رضي الله عنه: «أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل يشكو قسوة قلبه، فقال صلى الله عليه وسلم: أنتحب أن يلين قلبك وتدرى حاجتك؟ أرحم اليتيم، وامسح رأسه وأطعمه من طعامك يلين قلبك وتدرى حاجتك » (صحيح الترغيب والترهيب ٢٥٤٤).

- يا كافل اليتيم!! أبشر

برحمة الله فإن من يرحم اليتيم يرحمه الله لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «الراحمون يرحمهم الرحمن تبارك وتعالى، أرحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء» (صحيح الجامع ٣٥٢٢).

- يا كافل اليتيم!! أبشر فإن الجزاء من جنس العمل. والله عز وجل يقول: «هل جزاء الإحسان إلا الإحسان» فالذي يتقى الله في يتامى الناس يجعل الله لأولاده مخرجاً بعد موته قال تعالى: «وَلْيَتَّخِذِ الْيَتِيمَ ذُرِّيَّةً حَسَنًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا » (النساء: ٩).

قال ابن كثير رحمه الله: «أي كما تحب أن تعامل ذريتك من بعدك، فعامل الناس في ذرياتهم إذا وليتهم، ثم أعلمهم أن من أكل أموال اليتامى ظلماً فإنما يأكل في بطنه ناراً» (مختصر صحيح تفسير ابن كثير ٢٩٨/١).

- يا كافل اليتيم!! فإنك من أحب الناس إلى الله وتؤدي أحب الأعمال إلى الله. جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: «يا رسول الله أي الناس أحب إلى الله؟ وأي الأعمال أحب إلى الله؟ فقال صلى الله عليه وسلم: «أحب الناس إلى الله تعالى أنفعهم للناس، وأحب الأعمال إلى الله عز وجل سرور تدخله على مسلم أو تكشف عنه كربة، أو تقضي عنه ديناً أو تطرد عنه جوعاً ولأن أمشي مع أخ في

حاجة أحب إلي من أن اعتكف في هذا المسجد» (يعني مسجد المدينة) - شهراً... (السلسلة الصحيحة ٩٠٦).

- يا كافل اليتيم!! أنت تساهم في بناء مجتمع سليم خالٍ من الحقد والكراهية، وتسوده روح المحبة والود.

- يا كافل اليتيم!! إكرامك له، إكرام لمن شارك رسول الله صلى الله عليه وسلم في صفة اليتيم، وفي هذا دليل على محبته صلى الله عليه وسلم. - يا كافل اليتيم!! اعلم أن في كفالتك له بركة تحل عليك وتزيد من رزقك.

- يا كافل اليتيم!! كفالتك تزكي المال وتطهره وتجعله نعم الصاحب للمسلم.

- يا كافل اليتيم!! كفالتك دليل على ما تتمتع به من طبع سليم وفطرة نقية. (انظر نضرة النعيم ص ٣٢٦٤).

- فاتقوا الله عباد الله في أبناء إخوانكم، ماتوا وتركوا ذرية ضعافاً، وقد كانوا في حياة آبائهم في سعة من الرزق، ورغد من العيش فانتقلت حالهم، وبُذِلوا من بعد الغنى فقراً، ومن بعد العز ذلاً فاعطفوا عليهم، وامسحوا برؤوسهم، وأزيلوا عنهم سيما الذل والمسكنة، واكسوهم كما تكسون أبناءكم، وأطعموهم مما يطعمون وقلولوا لهم قولاً معروفاً، كما تحبون أن يقال لأولادكم بعد موتكم هذا ما وفقني الله إليه،

وهو وحده من وراء القصد.

# الخوارج شر الخليفة

## الحلقة الثانية

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله .. وبعد،

ووعن أبي سلمة رضي الله عنه، قال: قلت لأبي سعيد الخدري رضي الله عنه، هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر في الحرورية شيئاً؟ فقال: سمعته يذكر: قوماً يتعبدون، يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم، وصومه مع صومهم، يبرقون من الدين كما يبرق السهم من الرمية - صححه الألباني. (الحرورية) نسبة إلى حروراء وهو موضع قريب من الكوفة وهم الخوارج لأن خروجهم كان منها. (يتعبدون) أي يتكلفون العبادة. (يحقر) أي يعد صلاته حقيرة قليلة بالنظر إلى صلاتهم. (حاشية السندي على سنن ابن ماجه، ٧١١).

جمال عبد الرحمن

إهداء

٨- وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنْ بُغِدِي مِنْ أُمَّتِي... هُمْ شَرُّ الْخَلْقِ وَالْخَلِيقَةِ». صححه الألباني.

قَوْلُهُ (هُمْ شَرُّ الْخَلْقِ وَالْخَلِيقَةِ) الْخَلْقُ النَّاسُ، وَالْخَلِيقَةُ الْبَهَائِمُ، وَقِيلَ هُمَا بِمَعْنَى وَيُرِيدُ بِهِمَا جَمِيعَ الْخَلْقِ.

٩- وَعَنْ ابْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْخَوَارِجُ كِلَابُ النَّارِ». صححه الألباني.

١٠- عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «يَنْشَأُ

نَشْءٌ يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ تَرَاتِيهِهِمْ.

كَلِمًا خَرَجَ قَرْنٌ قُطِعَ». قَالَ ابْنُ عُمَرَ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «كَلِمًا خَرَجَ قَرْنٌ قُطِعَ، أَكْثَرُ مِنْ عَشْرِينَ مَرَّةً، حَتَّى يُخْرَجَ فِي عَرَاضِهِمُ الدَّجَالُ». حَسَنُهُ الْأَلْبَانِيُّ، وَفِي الزَّوَادِ إِسْنَادُهُ صَحِيحٌ. وَقَدْ احْتَجَّ الْبُخَارِيُّ بِجَمِيعِ رَوَاتِهِ.

(وهذا يدل على بقاء فكرهم ودوامه، لكن يحمله طوائف تختلف على بعضها في مادتها وأسمائها ولا يكتب لكل فرقة منهم السدوام. (نشء): يريد جماعة أحياناً. (انظر: النهاية). (كلما خرج قرن) أي ظهرت

طائفة منهم. (قطع) أي استحق أن يقطع. (في عراضهم) في خداعهم. وفي بعض النسخ «أعراضهم» جمع عرض بمعنى الجيش العظيم. وهو مستعار من العرض بمعنى ناحية من الجبل أو بمعنى السحاب الذي يسد الأفق). وهذه النسخة أظهر معنى وفي الزوائد إسناده صحيح وقد احتج البخاري بجميع رواته.

١١- وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخْرَجُ قَوْمٌ فِي آخِرِ الزَّمَانِ أَوْ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ





وَأَسْنَدَ الطَّبْرِيُّ عَنِ الْحَسَنِ أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ رَجُلٍ كَانَ يَرَى رَأْيَ الْخَوَارِجِ وَلَمْ يَخْرُجْ؟ فَقَالَ: الْعَمَلُ أَمْلَكُ بِالنَّاسِ مِنَ الرَّأْيِ. يَعْنِي: لَا قِتَالَ عَلَى الرَّأْيِ مَا لَمْ يَكُنْ عَمَلٌ بِمَقْتَضَاهُ فِيهِ سَفَكُ دَمٍ أَوْ قَطْعُ طَرِيقٍ.

- وَفِيهِ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ قِتَالُ الْخَوَارِجِ وَهَتْلُهُمْ إِلَّا بَعْدَ إِقَامَةِ الْحُجَّةِ عَلَيْهِمْ بِدَعَائِهِمْ إِلَى الرَّجُوعِ إِلَى الْحَقِّ وَالْإِعْذَارِ إِلَيْهِمْ وَإِلَى ذَلِكَ أَشَارَ الْبُخَارِيُّ فِي التَّرْجِمَةِ بِالْآيَةِ الْمَذْكُورَةِ فِيهَا.

حكم الخوارج عند أهل السنة:

وَأَسْتَدِلَّ بِهِ مَنْ قَالَ بِتَكْفِيرِ الْخَوَارِجِ وَهُوَ مُقْتَضَى صَنِيعِ الْبُخَارِيِّ حَيْثُ قَرَنَهُمْ بِالْمُلْحِدِينَ وَأَفْرَدَ عَنْهُمْ الْمُتَوَلِّينَ بِتَرْجِمَةٍ وَبِذَلِكَ صَرَّحَ الْقَاضِي أَبُو بَكْرٍ بْنُ الْعَرَبِيِّ فِي شَرْحِ التِّرْمِذِيِّ، فَقَالَ: الصَّحِيحُ أَنَّهُمْ كَفَّارٌ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَكْفُرُونَ مِنَ الْإِسْلَامِ». وَلِقَوْلِهِ: «لَأَقْتُلَنَّهُمْ قَتْلَ عَادٍ». وَفِي لَفْظِهِ: «لَمُودٍ» وَكُلُّ مَنْهُمَا إِنَّمَا هَلَاكٌ بِالتَّكْفِيرِ، وَيَقُولُهُ:

١٥- هُمْ شَرُّ الْخَلْقِ، وَلَا يُوصَفُ بِذَلِكَ إِلَّا الْكَفَّارُ، وَلِقَوْلِهِ:

١٦- إِنَّهُمْ أَبْغَضُ الْخَلْقِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى.

١٧- وَلِحُكْمِهِمْ عَلَى كُلِّ مَنْ خَالَفَ مُقْتَدَهُمْ بِالتَّكْفِيرِ وَالتَّخْلِيدِ فِي النَّارِ، فَكَانُوا هُمْ أَحَقُّ بِالْإِسْمِ مِنْهُمْ،

ذهب أكثر أهل الأصول

من أهل السنة إلى أن

الخوارج فساق وأن حكم

الإسلام يجري عليهم.

يَجْرِي عَلَيْهِمْ لِتَلَفُّظِهِمْ بِالشَّهَادَتَيْنِ وَمَوَاطِنَتِهِمْ عَلَى أَزْكَانِ الْإِسْلَامِ وَأَنَّمَا فَسَقُوا بِتَكْفِيرِهِمُ الْمُسْلِمِينَ مُسْتَنْدِينَ إِلَى تَأْوِيلٍ فَاسِدٍ وَجَرَّهُمْ ذَلِكَ إِلَى اسْتِبَاحَةِ دِمَائِهِمْ مَخَالِفِيهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ وَالشَّهَادَةِ عَلَيْهِمْ بِالتَّكْفِيرِ وَالشَّرْكِ.

- وَقَالَ الْخَطَّابِيُّ أَجْمَعَ عُلَمَاءُ الْمُسْلِمِينَ عَلَى أَنَّ الْخَوَارِجَ مَعَ ضَلَالَتِهِمْ فِرْقَةٌ مِنْ فِرَقِ الْمُسْلِمِينَ، وَأَجَازُوا مُنَاجَحَتَهُمْ وَكُلَّ دِيْنَانِهِمْ، وَأَنَّهُمْ لَا يَكْفُرُونَ مَا دَامُوا مُتَمَسِّكِينَ بِأَصْلِ الْإِسْلَامِ.

- وَقَالَ عِيَّاضُ كَادَتْ هَذِهِ الْمَسْأَلَةُ تَكُونُ أَشَدَّ إِشْكَالًا عِنْدَ الْمُتَكَلِّمِينَ مِنْ غَيْرِهَا حَتَّى سَأَلَ الْفَقِيهَ عَبْدَ الْحَقِّ الْإِمَامُ أَبَا الْمَعَالِي عَنْهَا فَاعْتَذَرَ بِأَنَّهُ إِذْ خَالَ كَافِرٌ فِي اللَّهِ وَآخِرَاجٍ مُسْلِمٌ عَنْهَا عَظِيمٌ فِي الدِّينِ. - قَالَ وَقَدْ تَوَقَّفَ قَبْلَهُ الْقَاضِي أَبُو بَكْرٍ الْبَاقَلَانِيُّ، وَقَالَ: لَمْ يُصَرِّحِ الْقَوْمُ بِالتَّكْفِيرِ وَإِنَّمَا قَالُوا أَقْوَالًا تُوْدِي إِلَى التَّكْفِيرِ.

- وَقَالَ الْغَزَالِيُّ فِي كِتَابِ الشُّفْرَةِ بَيْنَ الْإِيمَانِ وَالزُّنْدَقَةِ، وَالَّذِي يَنْبَغِي الْإِحْتِرَازَ عَنِ التَّكْفِيرِ مَا وَجَدَ إِلَيْهِ سَبِيلًا فَإِنْ اسْتِبَاحَ دِمَاءُ الْمُصَلِّينَ الْمُقِرِّينَ بِالتَّوْحِيدِ خَطَأً وَالْخَطَأَ فِي تَرْكِ أَلْفِ كَافِرٍ فِي الْحَيَاةِ أَهْوَنُ مِنَ الْخَطَأِ فِي سَفَكِ دَمٍ مُسْلِمٍ وَاحِدٍ. وَمِمَّا اخْتَجَّ بِهِ مَنْ لَمْ يَكْفُرْهُمْ قَوْلُهُ فِي ثَالِثِ

وَمِمَّنْ جَنَحَ إِلَى ذَلِكَ مِنْ أَئِمَّةِ الْمُتَأَخِّرِينَ الشَّيْخُ تَقِيُّ الدِّينِ السَّبْكَيُّ، فَقَالَ فِي هَتَاوِيهِ: اخْتَجَّ مَنْ كَفَّرَ الْخَوَارِجَ وَغَلَاةَ الرُّوَافِضِ بِتَكْفِيرِهِمْ أَغْلَامَ الصَّحَابَةِ لِتَضَمُّنِهِ تَكْذِيبَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي شَهَادَتِهِ لَهُمْ بِالْجَنَّةِ. قَالَ، وَهُوَ عِنْدِي اخْتِجَاجٌ صَحِيحٌ. قَالَ الْقُرْطُبِيُّ فِي الْمُفْهَمِ: يُؤَيِّدُ الْقَوْلَ بِتَكْفِيرِهِمْ، التَّمَثِيلُ الْمَذْكُورُ يَعْنِي أَنَّ ظَاهِرَ مَقْصُودِهِ أَنَّهُمْ خَرَجُوا مِنَ الْإِسْلَامِ وَلَمْ يَتَعَلَّقُوا مِنْهُ بِشَيْءٍ كَمَا خَرَجَ السَّهْمُ مِنْ الرَّمِيَةِ لِسُرْعَتِهِ وَقُوَّةِ رَامِيهِ بِحَيْثُ لَمْ يَتَعَلَّقْ مِنَ الرَّمِيَةِ بِشَيْءٍ وَقَدْ أَشَارَ إِلَى ذَلِكَ بِقَوْلِهِ سَبَقَ الْفَرْقُ وَالْدَّمُ، وَقَالَ صَاحِبُ الشِّفَاءِ فِيهِ: وَكَذَا نَقَطُوعُ بِكَفْرِ كُلِّ مَنْ قَالَ قَوْلًا يَتَوَصَّلُ بِهِ إِلَى تَضْلِيلِ الْأُمَّةِ أَوْ تَكْفِيرِ الصَّحَابَةِ وَحُكَاةِ صَاحِبِ الرُّؤْيَا فِي كِتَابِ الرُّؤْيَا عَنْهُ وَأَقْرَهُ.

وذهب أكثر أهل الأصول من أهل السنة إلى أن الخوارج فساق وأن حكم الإسلام

أحاديث الباب بعد وصفهم بالمرقوق من الذين كمرق السهم فينظر الرامي إلى سهمه إلى أن قال فيتماري في الفوق هل علق بها شيء.

- قال ابن بطال ذهب جمهور العلماء إلى أن الخوارج غير خارجين عن جملة المسلمين، لقوله، يتماري في الفوق لأن التماري من الشك وإذا وقع الشك في ذلك لم يقطع عليهم بالخروج من الإسلام لأن من ثبت له عقد الإسلام يبين لم يخرج منه إلا بيقين.

- قال وقد سئل علي عن أهل النهر هل كفروا؟ فقال، من الكفر فزوا.

قلت، وهذا إن ثبت عن علي حمل على أنه لم يكن اطلع على مفتقدهم الذي أوجب تكفيرهم عند من كفرهم وفي احتجاجه بقوله يتماري في الفوق نظر فإن في بعض طرق الحديث المذكور كما تقدمت الإشارة إليه وكما سيأتي لم يعلق منه شيء وفي بعضها سبق الضرر والدم وطريق الجمع بينهما أنه تردد هل في الفوق شيء أولا ثم تحقق أنه لم يخلق بالسهم ولا بشيء منه من الرمي بشيء ويمكن أن يحمل الاختلاف فيه على اختلاف أشخاص منهم ويكون في قوله يتماري إشارة إلى أن بعضهم قد يبقى معه من الإسلام شيء.

- قال القرطبي في المفهم والقول بتكفيرهم أظهر في

## الخوارج عباد جهال لم

## تنشرح صدورهم بنور

## العلم ولم يتمسكوا

## بجبل الله.

الحديث قال فعلى القول بتكفيرهم يقاتلون ويقتلون وتُسبى أموالهم وهو قول طائفة من أهل الحديث في أموال الخوارج. وعلى القول بعدم تكفيرهم يسلك بهم مسلك أهل البقي إذا شقوا القضا ونصبوا الحرب فأما من استسر منهم ببذعة فإذا ظهر عليه هل يقتل بعد الاستتابة أو لا يقتل بل يجتهد في رد بدعته، اختلف فيه بحسب الاختلاف في تكفيرهم.

- وقال القرطبي أيضاً، وياب التكفير باب خطر ولا تغدل بالسلامة شيئاً.

- قال وفي الحديث علم من أعلام النبوة حيث أخبر بما وقع قبل أن يقع، وذلك أن الخوارج لما حكموا بكفر من خالفهم استباحوا دماءهم، وتركوا أهل الذمة، فقالوا، نفي لهم بعهدهم، وتركوا قتال المشركين واشتغلوا بقتال المسلمين، وهذا كله من آثار عبادة الجهال الذين لم

تنشرح صدورهم بنور العلم ولم يتمسكوا بخبل وثيق من العلم وكفى أن رأسهم رد على رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره وتسببه إلى الجور تسأل الله السلامة.

- قال ابن هبيرة، وفي الحديث أن قتال الخوارج أولى من قتال المشركين.. والحكمة فيه أن في قتالهم حفظ رأس مال الإسلام وفي قتال أهل الشرك طلب الرزق وحفظ رأس المال أولى.

- وفيه الرجز عن الأخذ بظواهر جميع الآيات القابلة للتأويل التي يفضي القول بظواهرها إلى مخالفة إجماع السلف.

- وفيه التحذير من الغلو في الديانة والتنطع في العبادة بالحمل على النفس فيما لم يادن فيه الشرع، وقد وصف الشارع الشريعة بأنها سهلة سمحة وإنما تدب إلى الشدة على الكفار وإلى الرافة بالمؤمنين فعكس ذلك الخوارج كما تقدم بيانه.

- وفيه جواز قتال من خرج عن طاعة الإمام العادل ومن نصب الحرب فقاتل على اعتقاد فاسد، ومن خرج يقطع الطرق ويخيف السبيل ويسعى في الأراض بالفساد.

- وفيه إباحة قتال الخوارج بالشروط المتقدمة وقتلهم في الحرب وثبوت الأجر لمن

والحمد لله رب العالمين.



# الواهيات المتكررة في آفات المناظرة



## رواية المبتدع منكر الميزان يوم القيامة

الجلد (١٩٨٩)

نواصل في هذا التحذير تقديم البحوث العلمية الحديثية للقارئ الكريم حتى يقف على حقيقة هذه الواهيات التي اشتهرت وانتشرت على ألسنة المدرسين والطلاب خاصة في هذا العام. وإلى القارئ الكريم التخرير والتحقيق.

علي حشيش

إعداد /

لجنة إعداد وتطوير المناهج بنقل هذا الموضوع «آفات المناظرة» من كتاب «الإحياء» في أكثر من مائة سطر لطلبة علم في أهم مرحلة من مراحل التعليم في «الأزهر الشريف»، والذي انتشرت معاهده في البلاد.

فهذا من مقتضيات وموجبات تقديم هذه البحوث العلمية الحديثية، ولو أن الأمر اقتصر على أبي حامد الفزالي وكتابه هذا لتركناه فقد مضى عليه ما يقرب من ألف عام، ولكن الأمر عندما أصبح منهجاً يُدرّس لطلبة علم في أكثر البيوتات أوجب علينا حتمية هذه التحقيقات.

ثانياً: التخرير

١- الحديث أخرجه الحافظ الطبراني في «المعجم الصغير» (١٨١/١) باب «الطاء» (٥٠٧/٣)، قال: حدثنا طاهر بن عبد الله البابستري، حدثنا علي بن موسى بن مروان الرازي، حدثنا عبد الله بن عاصم الحماني، حدثنا عثمان بن مقسم البري عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم ينفعه علمه». وقال الطبراني: «لم يزوه عن المقبري إلا عثمان البري». اهـ.

أولاً: الحديث الرابع من الواهيات:

«أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لا ينفعه الله بعلمه».

هذا الحديث أورده أيضاً أبو حامد الفزالي في «الإحياء» (٤٨/١) باب «آفات المناظرة» تحت «الفروع المتشعبة من الآفات» بصيغة الجزم. فقال: «ولذلك قال صلى الله عليه وسلم: أشد الناس عذاباً يوم القيامة...» الحديث.

قلت: ولقد نقلته لجنة إعداد وتطوير المناهج من المتخصصين بالأزهر الشريف - حفظه الله من الواهيات والمنكرات - في كتاب «المطالعة والإنشاء» (ص ٤٤) المقرر على الصف الثالث الثانوي بالأزهر الشريف هذا العام بصيغة الجزم أيضاً، وخرجته في حاشية الكتاب فقالت: «أخرجه الطبراني في الصغير، والبيهقي في شعب الإيمان». اهـ.

قلت: فهذا تخرير بغير تحقيق لا يليق بمعاهد علمية في أشد الحاجة إلى التحقيقات العلمية الحديثية، حتى يستطيع الطالب أن يعرف درجة الحديث من حيث الصحة والضعف، خاصة وأن المصنف أبا حامد الفزالي قد أورده بصيغة الجزم: «قال صلى الله عليه وسلم»، ولقد بينا من قبل الأثر السيئ للتخرير بغير تحقيق حيث قامت

٢- وأخرج الحافظ البيهقي في «شعب الإيمان» (٢٨٤/٢) حديث (١٧٧٨) الحديث من طريقين:

أ- ففي الطريق الأول: الوليد بن صالح عن عثمان بن مقسم البري.

والطريق الثاني: يحيى بن سلام عن عثمان بن مقسم البري.

وبهذا يجتمع الوليد بن صالح، ويحيى بن سلام في الرواية عن عثمان بن مقسم والرمز (ح) مأخوذ من التحويل لتحوله من إسناده إلى إسناده كذا في قواعد التحديث، (ص ٢٠٩) للقياسي.

ب- الطريق الأول عدد رجاله سبعة، والطريق الثاني عدد رجاله تسعة، وبما أن السند العالي، هو الذي قل عدد رجاله بالنسبة إلى أي سند آخر يرد به هذا الحديث بعينه بعدد كثير، قاله الحافظ ابن حجر في «شرح النخبة» (ص ٥٨)، فالحافظ البيهقي أخرج الحديث بالسند العالي ثم أخرجه من الطريق الآخر بالسند النازل.

ج- ويتطبيق قول الإمام الحافظ الطبراني الذي أوردناه آنفاً على الطريقين يتبين أن الحديث، «لم يروه عن المقبري إلا عثمان البري».. اهـ.

#### ثالثاً: التحقيق:

١- مما أوردناه آنفاً يتبين من التخریج طرق الحديث والرواة في كل طريق. وأن الحديث غريب عن سعيد المقبري تفرد به عثمان بن مقسم البري عنه.

إذن لا يوجد متابع لعثمان بن مقسم البري.

وان تعددت الرواة عن عثمان البري حيث رواه عنه: عبد الله بن عاصم الجعفي، والوليد بن صالح، ويحيى بن سلام كما هو مبين من التخریج. وبهذا تتركز علة هذا الحديث في عثمان بن مقسم البري ولا متابع له.

ولذلك أخرج الحافظ ابن عدي في «الكامل» (١٥٥/٥) (١٣١٩/٣٥١): أحد عشر حديثاً من منكرات عثمان بن مقسم البري منها هذا الحديث حيث قال:

حدثنا أحمد بن عامر البرقيدي قال، حدثنا محمد بن عبد الرحمن قال، حدثنا أبو أسامة عن عثمان بن مقسم، عن سعيد المقبري عن أبي هريرة قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم،

«إن أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم ينفعه علمه».

ثم قال الإمام الحافظ ابن عدي، «ولعثمان البري غير حديث كثير عن من يروي عنه، وعامة حديثه مما لا يتابع عليه إسناداً أو متناً، وهو ممن يغلط الكثير».. اهـ.

قلت: وإثبات أن الحديث من الغرائب والأفراد، وأن مدار الحديث على عثمان بن مقسم البري، وأنه لا يتابع عليه إسناداً ولا متناً، وهذا أمر مهم جداً يعرفه من الحديث صناعته عند التحقيق للوقوف على درجة الحديث والحكم بالتفرد لا ينقاد إلا لإمام جهيد من جهابذة هذا الفن الدقيق الواسع يتبين ذلك من الذين حكموا على هذا الحديث بأنه من الغرائب والأفراد.

أ- فقد حكم على هذا الحديث بالغربة والتفرد الإمام الطبراني في «المعجم الصغير» (١٨١/١) فقال: «لم يروه عن المقبري إلا عثمان البري».. اهـ كما بينا آنفاً.

ب- وحكم على هذا الحديث أيضاً بالغربة والتفرد الإمام الحافظ أبو عمر يوسف بن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (٥٠٧/١) (ح ١٠٧٩)

قال: «وذكر ابن وهب قال: حدثني عثمان بن مقسم البري، عن سعيد المقبري عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إن من أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالماً لم ينفعه الله بعلمه».. ثم أخرجه فقال: «حدثناه عبد الرحمن بن يحيى، حدثنا علي بن محمد، حدثنا أحمد بن داود، حدثنا سحنون، حدثنا ابن وهب، فذكره، وهو حديث انفرد به عثمان البري، لم يرفعه غيره، وهو ضعيف الحديث، معتزلي المذهب فيما ذكروا، ليس حديثه بشيء».. اهـ.

٢- قال الإمام الحافظ إبراهيم بن يعقوب السعدي الجوزجاني المتوفى سنة ٢٥٩ هـ في كتابه «أحوال الرجال» (١٥٣): «عثمان البري، كذاب، كذبه الثوري على سهولته».. اهـ.

وأقره ابن عدي في «الكامل» (١٥٥/٥) (١٣١٩/٣٥١) فقال: «سمعت ابن حماد يقول: قال السعدي، عثمان البري كذاب كذبه الثوري».. اهـ.

٣- وقال الحافظ الذهبي في «الميزان»

(٥٥٦٨/٥٦/٣) «عثمان بن مقسم البري أبو سلمة الكندي البصري روى عن المقبري وآخرين، كان ينكر الميزان يوم القيامة».. اهـ.

٤- وقال الحافظ الذهبي، قال محمد بن المنهال الضريز، حدثني عبد الله بن مخلد، قال: «كنت عند البري فذكرنا الميزان فقال: ميزان علف أو تب، فرميت ما كتبت عنه».. اهـ. قلت: ما ذكره الذهبي أخرجه الحافظ العقيلي في «الضعفاء الكبير» (١٢٢٠/٢١٧/٣) قال: «حدثنا معاذ بن المنثني، قال: حدثنا محمد بن المنهال الضريز به».. اهـ.

٥- وقال ابن عدي في «الكامل» (١٥٥/٥): «وحكى عمرو بن علي عن إسماعيل بن الفضل، عن عثمان بن مقسم فقال: ميزان التبن، ميزان العلف، وكان ينكر الميزان».. اهـ.

٦- وقال ابن عدي في «الكامل» (١٥٥/٥): «حدثنا علي بن أحمد بن سليمان قال: حدثنا ابن أبي مريم قال: سمعت يحيى بن معين يقول: ومن المعروفين بالكذب ووضع الحديث: عثمان البري».. اهـ.

ولقد أقر ذلك الحافظ الذهبي في «الميزان» (٥٧/٣) فقال: «قال يحيى بن معين: عثمان البري ليس بشيء؛ هو من المعروفين بالكذب ووضع الحديث».. اهـ.

٧- وقال ابن عدي في «الكامل» عن عمرو بن علي قال: «ومن اجتمع عليه أهل العلم من أهل الحديث أنه لا يروى عن قوم من البصريين، وكان مما أجمعوا عليه عثمان بن مقسم البري كان صاحب بدعة كثير الوهم والغلط».. اهـ.

قلت: ولقد أقر ذلك ابن عدي فقال: «عامه حديثه مما لا يتابع عليه إسناداً أو متناً، وهو ممن يغلط الكثير».. اهـ.

٨- وقال الحافظ العقيلي في «الضعفاء الكبير» (١٢٢٠/٢٢٧/٣):

«حدثنا أحمد بن علي الأبار قال حدثنا مؤمل بن إهاب قال سمعت مؤمل بن إسماعيل يقول سمعت عثمان البري يقول: «كذب أبو هريرة»..

قال الإمام الذهبي في الميزان (٧٥/٣): «قلت: فما ضر أبا هريرة تكذيب البري، بل يضر البري تكذيب الحفاظ له»..

قلت: ولقد بينا آنفاً تكذيب الإمام الحافظ الجوزجاني للبري، وتكذيب الإمام الحافظ يحيى بن معين للبري، وتكذيب الإمام سفيان الثوري للبري.

٩- وقال الإمام الحافظ ابن حبان في «المجروحين» (١٠١/٢): «عثمان بن مقسم البري أبو سلمة الكندي يروي عن قتادة وآخرين، كان ممن يروي المقلوبات عن الأثبات، تركه أحمد بن حنبل ويحيى بن معين».. اهـ.

١٠- وقال الإمام البخاري في «التاريخ الكبير» (٢٣١٩/٢٥٢/٦): «عثمان بن مقسم البري أبو سلمة الكندي مولاهم عن نافع وسعيد المقبري وقاتدة تركه يحيى القطان».. اهـ. وقاله كذلك في «الضعفاء الصغير» (٢٥١).

١١- وقال الإمام الدارقطني في «الضعفاء والمتروكين» (٤٠٤): «عثمان بن مقسم البري بصري أبو سلمة عن يحيى بن سعيد وهشام بن عروة».. اهـ.

قلت: قد يتوهم من لا علم له بمنهج الدارقطني في «الضعفاء والمتروكين» أنه سكت على البري حيث ذكره بغير صفة، ولا يدري أنه مجرد إثبات اسمه يدل على الضعف الشديد؛ حيث بين ذلك الإمام البري في «المقدمة» فقال: «طالت محاورتي مع ابن حنبل لا يبي الحسن علي بن عمر الدارقطني عفا الله عني وعنهما في «المتروكين» من أصحاب الحديث، فتقرر بيننا وبينه على ترك من أثبته على حروف المعجم في هذه الورقات».. اهـ.

قلت: من هذا يتبين أن من أثبت اسمه في كتاب «الضعفاء والمتروكين»، للإمام الحافظ الدارقطني وإن لم يوصف بشيء فهو متفق على تركه عند الإمام الدارقطني والإمام البرقاني والإمام ابن حنبل، وهذه من بدائع الفوائد في مناهج المحدثين في الجرح والتعديل.

١٢- وقال الإمام النسائي في «الضعفاء والمتروكين» (٤١٩): «عثمان بن مقسم البري، متروك الحديث».. اهـ.

قلت: وهذا المصطلح له معناه عند النسائي قد بينه الحافظ ابن حجر في «شرح النخبة» (ص ٧٣): «مذهب النسائي ألا يترك حديث



الرجل حتى يجتمع الجميع على تركه.. اهـ.  
قلت: وهذه من بدائع الضوائد الحديثة في الصناعة الحديثة.

١٣- قال الحافظ ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل»، (٩١٨/١٦٧/٦): «عثمان بن مقسم البري أبو سلمة كندي روى عن نافع وسعيد المقبري، وقتادة سمعت أبي يقول ذلك.. اهـ.

١٤- وقال ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل»: «حدثنا صالح بن أحمد بن محمد بن حنبل قال: «قال أبي: عثمان البري حديثه منكر وكان رأيه سوء.. اهـ.

١٥- وقال ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل»، (١٦٩/٦): «سألت أبي عن عثمان البري فقال: متروك الحديث..

١٦- وقال ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل»: «سمعت أبا زرعة وذكر عثمان البري فأولى إلى لسانه وقبض عليه فقلت: يقول أبي: كذاب، فقال: هو مثل أبي جزى.. اهـ.

قلت: وحتى يتبين قول أبي زرعة في عثمان البري لا بد أن نقف على حقيقة أبي جزى فهي من مقتضيات هذا التشبيه والذي به يعرف وجه الشبه:

أ- قال الإمام الحافظ ابن عدي في الكامل (٣٠/٧) (١٩٧٠/١٧):

«نصر بن طريف أبو جزى الباهلي بصري، حدثنا علان، حدثنا ابن أبي مريم سمعت يحيى بن معين يقول: ومن المعروفين بالكذب ويوضع الحديث نصر بن طريف.. اهـ.

ب- وقال الإمام الحافظ إبراهيم السعدي الجوزجاني في كتابه «أحوال الرجال»، (١٥١): «أبو جزى نصر بن طريف: ذاهب..

ج- وقال الإمام النسائي في «الضعفاء والمتروكين»، (٥٩٣): «نصر بن طريف أبو جزى، متروك الحديث.. قلت: وهذا المصطلح قد بينا معناه آنفا.

د- وقال الإمام البخاري في التاريخ الكبير (٢٣٥٥/١٠٥/٨): «نصر بن طريف الباهلي أبو جزى سكتوا عنه، ذاهب.. اهـ.

وقال الإمام الحافظ ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل»، (٤٦٧/٨): «حدثنا محمد بن إبراهيم

بن شعيب، حدثنا أبو حفص عمرو بن علي قال: أجمع أهل العلم من أهل الحديث أنه لا يروي عن جماعة سماهم، أحدهم أبو جزى نصر بن طريف.. اهـ.

ولقد اتفق الأئمة البرقاني وابن حنبل والدارقطني على ترك نصر بن طريف أبي جزى كما هو مبين في الضعفاء والمتروكين (٥٤٤) للإمام الدارقطني.

قلت: من هذا الاستقراء التام لنقد الرجال:

١- يتبين من أقوال أئمة الجرح والتعديل أن أبا جزى نصر بن طريف من المعروفين بالكذب ويوضع الحديث. وأنه ذاهب متروك الحديث وأجمع أهل العلم من أهل الحديث أنه لا يروي عنه.

٢- ويتبين من هذا الاستقراء حقيقة الجمع بين عثمان البري، وأبي جزى في قول الإمام ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل»، (١٦٩/٦).. المتقدم برقم (١٦).

#### الاستنتاج:

نستنتج من هذا التحقيق أن حديث: «إن من أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالماً لم ينفعه الله بعلمه». والذي نقلته لجنة إعداد وتطوير المناهج من المتخصصين بالأزهر من كتاب «إحياء علوم الدين»، لأبي حامد الغزالي، وخرجته في الحاشية بغير تحقيق كما هو مبين من قولها في الحاشية: «أخرجه الطبراني في الصغير، والبيهقي في شعب الإيمان.. اهـ.

ولم تزد على ذلك كما بينا آنفاً، وقد تبين من التحقيق أن هذا الحديث من الواهيات وهو حديث غريب انفرد به عثمان البري لم يرفعه غيره وتبين أنه كذاب، وليس بشيء ومن المعروفين بالكذب ووضع الحديث وكان رأيه رأي سوء، كان ينكر الميزان يوم القيامة.

وإن تعجب فعجب أن يكون هذا الحديث هو أول حديث خرجته وحققه الحافظ العراقي في «تخريج إحياء علوم الدين»، وضعفه، ومن قبل الحافظ ابن عبد البر وبين غرابته وعلته وأنه ليس بشيء، حفظ الله الأزهر الشريف من الواهيات والمنكرات، هذا ما وفقني الله إليه وهو وحده من وراء القصد.

# قرآن اللغة والنقل والعقل على حمل صفات الله (الطيرية) و(الفعلية) على قاطرها دون المجاز



الأشعري مع اثباته الصفات . يكشف زيف فرق المجسمة  
ومدعيها على أهل السنة . ويدحض حججهم

د . محمد عبد القدير الدرسوقي

إعداد

الأساسية (1/1)

المعتزلة الذين صرحوا بذلك قائلين فيما نقله الأشعري عنهم في المقالات ص ١٥٥: «إن الله واحد... ليس بجسم ولا صورة ولا شخص ولا جوهر ولا عرض ولا بذى ثون ولا طعم ولا رائحة ولا مجسة، ولا يتحرك ولا يسكن ولا يتبعص، وليس بذى أجزاء وجوارح وأعضاء.. وليس بذى جهات ولا بذى يمين وشمال وأمام وخلف وفوق وتحت، ولا يحيط به مكان ولا يجري عليه زمان، ولا يوصف بشيء من صفات الخلق الدالة على حدثهم، ولا يوصف بأنه متناه ولا يوصف بمساحة ولا ذهاب في الجهات وليس بمحدود ولا والد ولا مولود، ولا تحجبه الأستار ولا تدركه الحواس ولا يقاس بالناس.. لا تراه العيون ولا تدركه الأبصار ولا يسمع بالأسماع، شيء لا كالأشياء..

نهاية، يعني، إلى غير ذلك من صفات السلوب ونعوت المعلوم التي اخترعها المعتزلة ومن كان على شاكلتهم من المتكلمة، واستعاضوا بها عن طريقة أهل السنة في التوسع في ذكر صفات الإثبات بلا كيف، في إشارة منه إلى أن للنافين التجسيم عن صفات الله طريقتين،

إحدهما، بالتوسع في ذكر صفات النفي، وهي التي سلكها

فحتى نبرئ ساحة أئمة السلف ومن اتبعهم بإحسان، من تهمة التجسيم التي يحلو لكثيرين ممن لم يفهموا حقيقة الأمر أن يلصقوها بهم هي الأخرى بعد تهمة التشبيه، لا بد من التعرف على حقيقة ما قاله المجسمون على نحو ما قاله المشبهة، وليس ثمة أوثق ولا أولى في حكاية وكشف ما كانوا عليه، من أبي الحسن الأشعري إمام المذهب.

سنة (التجسيم) كما تصورها

متكلمة الأشاعرة

وعن منشأ الخطأ في تصور الأشاعرة عن التجسيم، يقول الأشعري - رحمه الله - في كتابه (مقالات الإسلاميين) ص ٢٠٧: «قد أخبرنا عن المنكرين للتجسيم أنهم يقولون: إن الباري ليس بجسم ولا محدود ولا ذي

ها هو الأشعري يثبت  
من خلال نصوص  
الوحي وأدلة العقل ما  
أراد الله منها، كذا  
دون تجسيم ولا تأويل .

الخ»، فخالفوا بتفهمهم المفصل هذا طريقة أهل السنة في الإثبات، كما «دفعوا - على ما حكى الأشعري ذلك عنهم في الإبانة ص ٤٦ - أن يكون له يدان مع قوله سبحانه (لَمَّا خَلَقْتُ بَدَنِّي) (ص/٧٥)، وأنكروا أن يكون له عينان مع قوله: (وَلَمَّسَعُ عَلَى عَيْنِي) (طه/٣٩)، وأنكروا أن يكون له قوة مع قوله: (ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينِ) الذاريات/٥٨)، ونضوا ما روي عن رسول الله من (أن الله ينزل كل ليلة إلى السماء الدنيا)، فعضلوا رؤية الله وسائر صفاته وأسمائه وأفعاله، وكان هذا جملة قولهم في التوحيد وقد شاركهم في هذه الجملة الخوارج وطوائف من المرجئة والشيعة وإن كانوا للملة التي يظهرونها ناقضين ولها تاركين..

وقد تبع هؤلاء جميعاً؛ الأشاعرة، فكان ما قالوه في نعوت السلب مما حكاه عنهم السنوسي وكذا البيجوري في قوله على شرح (جوهره التوحيد) لابراهيم اللقاني ص ١٠١ وما بعدها - وقد عظمت بهم البلوى - إنه إذا ورد في القرآن أو السنة ما يشمر بإثبات الجهة أو الجسمية أو الصورة أو الجوارح، اتفق أهل الحق وغيرهم ما عدا المجسمة والمشبهة على تأويل ذلك، لوجوب تنزيهه تعالى عما دل عليه ما ذكر بحسب ظاهره، ويواصل البيجوري خلطه ومزاعمه فيقول نافياً جميع الصفات الخبرية والفعلية جراء نفيه المفصل وتنزيهه المشوب بالتعطيل لجميع صفات الخبر والفعل، «فهما يوهم الجهة قوله



بما أهل السنة لمن

نفوا عن الله كل معاني

الجسمية هذه، ونزهوه

عن كافة صفات.



تعالى: (يَخْلُقُ رِجْمًا مِّن مَّاءٍ) (النحل/٥٠).. ومنه قوله: (الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى) (طه/٥)..

ومما يوهم الجسمية قوله: (وَمَا رَبُّكَ) (الزجر/٢٢)، وحديث الصحيحين، (ينزل ربنا كل ليلة إلى سماء الدنيا.. الحديث).. ومما يوهم الجوارح قوله: (وَبَشِّرِ رَبَّهُ رَبِّكَ) (الرحمن/٢٧)، (بَدَأَ الْوَقْدَ آيَاتِهِمْ) (الفتح/١٠)، وحديث: (إن قلوب بني آدم كلها كقلب واحد بين إصبعين من أصابع الرحمن).. كما يستحيل عليه تعالى المماثلة للحوادث بأن يكون جرمًا سواء كان مركبًا ويسمى جسمًا أو غير مركب ويسمى جوهرًا، أو بأن يكون جهة للجرم، فليس الله فوق العرش ولا تحته ولا عن يمينه ولا عن شماله و.. ليس له فوق ولا تحت ولا يمين ولا شمال، إلى آخر ذلك..

وسبحان الله! فما قال بأي من ذلك ولا بكلمة واحدة منه، الأشعري ولا غيره من أهل الحق الذين ذكرنا فيما مضى بعض أقوالهم، ولا ندري ما الفرق بين الأشاعرة في ذلك وبين فرق

الضلالة التي نص الأشعري عليها هاهنا، لاسيما وقد آداهم اتباع طريقة الجهمية في النفي المفصل إلى الكذب على أهل الحق وقصر الصفات على سبع - بزيادة أربع صفات على ما قال به المعتزلة - وتعطيل وتأويل ما عداها، فها ويح من ترك ما هو معروف في الكتاب والسنة وأثر عليه الهوى فأعماه عن نور الوحي، وقد مربنا ما به تقوم الحجة على من مال إلى هذه الطريقة وأثرها على منهج أهل السنة والجماعة في إثبات كل ما أثبته الله لنفسه أو أثبته له رسوله.

**وثانهم،** بالتوسع في ذكر صفات الإثبات، وهي طريقة أهل السنة والتي ذكرها الأشعري بعد ص ٢١١، ٢٩٠ وما بعدها، وتقضي بأن النقائص يجب نفيها عن الله مطلقاً، وأما صفات الكمال - وهو جميع ما جاء به الوحي - فيجب نفي التمثيل والتشبيه والتجسيم عنها.. وقد سبق أن نقلنا آنفاً بعض ما قاله بهذا الصدد.

حقيقة (التجسيم) المنفي عن صفات الله عند الأشعري تبعاً للسلف، ومخالفة الأشعرية لإمامهم وعموم السلف في هذا الباب،

ولنستكمل هنا ما ذكره الأشعري في بيان مقولات فرق المجسمة نصاً، لنرد به عادية الأشاعرة - إبان تعطيلهم صفات الخبر والفعل - في إلصاقهم تهمة التجسيم بأهل السنة.

يقول الأشعري في المقالات ص ٢٠٧: «ونحن الآن نخبر عن



أقاويل المجسمة واختلافهم في التجسيم.. اختلف المجسمة فيما بينهم على ست عشرة مقالة؛ فقال (هشام بن الحكم)؛ إن الله جسم محدود عريض عميق طويل، طوله مثل عرضه وعرضه مثل عمقه، نوره ساطع، له قدر من الأقدار، بمعنى؛ أن له مقداراً في طوله وعرضه وعمقه لا يتجاوز.. كالسبيكة الصافية يتلألأ كاللؤلؤة المستديرة من جميع جوانبها، ذو لون وطعم ورائحة ومجسمة، لونه هو طعمه وهو رائحته وهو مجسته وهو نفسه، يتحرك ويسكن ويقوم ويقعد..

وقد ذكر عن بعض المجسمة أنه كان يثبت البارئ مُلَوَّنًا ويأبى أن يكون ذا طعم ورائحة ومجسمة، وأن يكون طويلاً وعريضاً وعميقاً، وزعم أنه في مكان دون مكان، متحرك من وقت خلق الخلق.. وقال قائلون؛ إن البارئ جسم، وأنكروا أن يكون موصوفاً بلون أو طعم أو رائحة أو مجسمة أو شيء مما وصف به هشام، غير أنه على العرش مما س له دون ما سواه.

واختلفوا في مقدار البارئ بعد أن جعلوه جسماً، فقال قائلون؛ هو جسم وهو في كل مكان وفاضل عن جميع الأماكن، وهو مع ذلك متناه غير أن مساحته أكثر من مساحة العالم، لأنه أكبر من كل شيء، وقال بعضهم؛ مساحته على قدر العالم. وقال بعضهم؛ إن البارئ جسم

”

## ما عليه أهل الحديث والسنة: الإقرار.. بما جاء عن الله وما رواه الثقات عن رسول الله، لا يردون من ذلك شيئاً.

”

له مقدار في المساحة ولا ندري كم ذلك القدر، قال بعضهم؛ هو في أحسن الأقدار وأحسن الأقدار، أن يكون ليس بالعظيم الجليل ولا القليل القميء، وحكى عن هشام بن الحكم أن أحسن الأقدار أن يكون سبعة أشبار بشبر نفسه، وقال بعضهم؛ ليس لمساحة البارئ نهاية ولا غاية، وأنه ذاهب في الجهات الست اليمين والشمال والأمام والخلف والضوء والتحت، قالوا؛ وما كان كذلك لا يقع عليه اسم جسم ولا طويل ولا عريض ولا عميق، وليس بذئ حدود ولا هيئة ولا قطب، وقال قوم؛ إن معبودهم هو الفضاء وهو جسم تحل الأشياء فيه، وقال بعضهم هو الفضاء وليس بجسم والأشياء قائمة به.

وقال (داود الجواربي) (ومقاتل بن سليمان)، إن الله جسم وأنه جثة على صورة الإنسان، لحم ودم وشعر وعظم، له جوارح وأعضاء من يد ورجل ولسان ورأس وعينين، وهو مع هذا لا يشبه غيره ولا

يشبهه، وحكى عن الجواربي أن كان يقول؛ أجوف من فيه إلى صدره، ومصمت ما سوى ذلك، وقيل؛ هو مصمت، وقال (هشام الجواليقي)؛ إن الله على صورة الإنسان، وأنه نور ساطع يتلألأ بياضاً وأنه ذو حواس خمس كحواس الإنسان، له يد ورجل وأذن وعين وأنف وفم وأن له وفرة سوداء، وكلاماً مثل هذا أورده الأشعري عن المعتزلة وغيرهم بحق إنكار رؤيته تعالى في الآخرة، وبحق استوائه على عرشه ومكانه من العرش وحركته ونزوله وكيفية حمله.. إلى أن قال؛ «قالت المجسمة؛ له يدان ورجلان ووجه وعينان وجنب، ويذهبون إلى الجوارح والأعضاء.. تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً».

والسؤال الذي يفرض نفسه الآن؛ أين هذا - الكلام الكفري - من معتقد أئمة أهل السنة الذين نفوا عن الله كل معاني الجسمية هذه، ونزهوه عن كافة صفات المخلوقين. وأثبتوا له تعالى مع هذا جميع ما أثبتته لنفسه وأثبتته له رسوله فسلموا من كل شبهات المجسمة والمشبهة والمؤولة؟

الأشعري يرد على من ادعى والصق تهمة التجسيم. بأهل السنة المثبتين

ومرة أخرى نذكر للأشعري سوقه إجماع أهل السنة والجماعة على نفيهم التجسيم عن الله، إذ لا يسوغ لنا أن نتفاقل عما أورده في المقالات ص ٢١١، وقال فيه

إبان إثباته جميع الصفات دون ما تفرقة بين صفات المعاني وصفات الفعل والخبر؛ قال أهل السنة وأصحاب الحديث: ليس سبحانه بجسم ولا يشبه الأشياء... ولا أن ننسى ما ساقه مرة أخرى من إجماع جعله تحت عنوان: (حكاية جملة أصحاب الحديث وأهل السنة)، وذلك بنفس المصدر ص ٢٩٠ وما تلاها. قال فيه - بعد أن ذكر مقولات فرق الخوارج والروافض والجهمية وبالطبع غيرهم ممن لا يتبعون الأشعري بحق وإن ادعوا الانتساب إليه - : «جملة ما عليه أهل الحديث والسنة، الإقرار.. بما جاء عن الله وما رواه الثقات عن رسول الله، لا يردون من ذلك شيئاً.. وأن الله على عرشه كما قال: (الْعَرْشُ عَلَى الْمَرْشِ أَسْوَى) طه/٥، وأن له يدين بلا كيف كما قال: (خَلَقْتُ يَدَيَّ) ص/٧٥، وكما قال: (بَنَاهُ مَبْسُوطَتَيْنِ) المائدة/٦٤، وأن له عينين بلا كيف كما قال: (غَفَرِي بِأَعْيُنَا) القمر/١٤، وأن له وجهاً كما قال: (وَبَيْنَ يَدَيْهِ رَبُّكَ) الرحمن/٢٧»..

ويصدقون بالأحاديث التي فيها: (إن الله ينزل إلى السماء الدنيا)، ويأخذون بالكتاب والسنة كما قال تعالى: (وَإِنْ نَزَعْنَاهُ مِنْ شَيْءٍ رُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ) النساء/٥٩، ويرون اتباع من سلف من أئمة الدين، وأن لا يبتدعوا في دينهم ما لم يأذن به الله.. ويقولون أن الله يحيى يوم القيامة كما قال: (وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا) الضجر/٢٢، وأن الله يقرب من خلقه كيف

## الأشعري يواصل سوق

## إجماع أهل السنة على

## إثبات صفات الخبر

## والفعل دون تجسيم.



شاء كما قال: (وَعَنْ أَزْبَ إِلَى مَنْ جَلَّ الرَّبُّ) ق/١٦، إلى أن قال: «فهذا جملة ما يأمرن به ويستعملونه ويرونه، ويكل ما ذكرنا من قولهم نقول وإليه نذهب».. كذا دون ما تضريط ولا إفراط أو توسع في صفات السلب المفضية إلى الخوض في الكيف ووصف المعلوم، خلافاً للأشاعرة تبعاً للمعتزلة الذين حكا مقولتهم ص ١٥٥ كما أشرنا.

كما لا يسوغ لنا ألا نذكر بما ساقه - وللمرة الثالثة - من إجماع لأهل السنة في إثبات صفات الخبر والفعل، ذكره هذه المرة برسائلته إلى أهل الثغر، حيث قال في الإجماع الخامس ص ٢١٨ ت.د. شاكر ما نصه: «لا يجب إذا أثبتنا هذه الصفات له عز وجل على ما دلت العقول واللغة والقرآن والإجماع، أن تكون محدثة، لأنه لم يزل موصوفاً بها، ولا يجب أن تكون أعراضاً لأنه عز وجل لم يكن جسماً وإنما توجد الأعراض في الأجسام، ويُدَلُّ بأعراضها فيها وتعاقبها عليها على حدّثها.. كما لا يجب أن تكون

نفس الباري جسماً أو جوهرأ أو محدوداً أو في مكان دون مكان أو في غير ذلك مما لا يجوز عليه من صفاتنا لمفارقتها لنا»..

وفي الإجماع العاشر ص ٢٣٦ من نفس المصدر يقول الأشعري ما نصه: «وأجمعوا على وصف الله بجميع ما وصف به نفسه ووصفه به نبيه»، ويقول قبل هذا النص: «وأجمعوا على أن له يدين مبسوطتين وأن الأرض جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه من غير أن يكون جوارح، وأن يديه تعالى غير نعمته.. وأجمعوا على أنه يحيى يوم القيامة - والملك صفاً صفاً - لعرض الأمم وحسابها وعقابها ووابها، وليس مجيئه حركة ولا زوالاً، وإنما يكون المجيء حركة وزوالاً إذا كان الجاني جسماً أو جوهرأ، فإذا ثبت أنه عز وجل ليس بجسم ولا جوهر لم يجب أن يكون مجيئه نقلة أو حركة، ألا ترى أنهم لا يريدون بقولهم: (جاءت زيدا الحمى) أنها تنقلت إليه أو تحركت من مكان كانت فيه إذ لم تكن جسماً ولا جوهرأ، وإنما مجيئها إليه، وجودها به.. وأنه ينزل إلى السماء الدنيا، وليس نزوله نقلة لأنه ليس بجسم ولا جوهر.. وأجمعوا على.. أنه تعالى فوق سماواته على عرشه دون أرضه.. وليس استواؤه على العرش استيلاء، لأنه لم يزل مستولياً على كل شيء»..

الأشعري يواصل سوق إجماع أهل السنة على إثبات صفات الخبر والفعل دون تجسيم. ويرد

### عادية الأشاعرة:

وكلاماً مثل هذا مدعوماً بأدلة النقل والعقل، ساقه الأشعري في أول كتابه (الإبانة عن أصول الديانة)، قائلاً - بعد أن أُنكر أقوال فرق الضلالة - «فإن قال لنا قائل: (قد أنكرتم قول المعتزلة والقدرية والجهمية والحرورية والرافضة والمرجئة، فعرّفونا قولكم الذي به تقولون، وديانتكم التي بها تدينون).

قيل له: قولنا الذي نقول به، وديانتنا التي ندين بها، التمسك بكتاب الله ربنا وبسنة نبينا وما روي عن السادة الصحابة والتابعين وأئمة الحديث، ونحن بذلك معتمسون وبما كان يقول به أحمد بن حنبل قائلون، ولم يخالف قوله مجانبون.. وأن الله استوى على العرش على الوجه الذي قاله وبالمعنى الذي أراد، استواء منزهاً عن المماساة والاستقرار والتمكن والحلول والانتقال، لا يحمله العرش، وهو فوق العرش وفوق كل شيء إلى تخوم الثرى، فوقية لا تزيده قريباً إلى العرش والسماء، بل هو رفيع الدرجات عن العرش كما أنه رفيع الدرجات عن الثرى، وهو مع ذلك قريب من كل موجود.. إلى أن قال ص ٨٥ بعد أن دحض أدلة من تأول (الاستواء) بالاستيلاء وبعد أن ذكر الأدلة المثبتة لهذه الصفة: «فكل ذلك يدل على أنه تعالى في السماء مستو على عرشه، والسماء بإجماع الناس

ليست الأرض. فدل على أنه تعالى منفرد بوحْدانيته، مستو على عرشه استواءً منزهًا عن الحلول والاتحاد... ومما قاله قبل هذا مباشرة: «وزعمت المعتزلة والحرورية والجهمية أن الله في كل مكان، فلزمهم أنه في بطن مريم وفي الحشوش والأخلية، وهذا خلاف الدين»، إلى أن قال بعد أن استدل على الاستواء بحديث النزول: إنه تعالى ينزل «نزلًا يليق بذاته من غير حركة وانتقال»، فنفى بعباراته السهلة تلك كل معاني التجسيم والتشبيه والتكليف والتعطيل، كما رد بها -لله درهم- فِرَى من ينتسبون إليه ممن لا يدينون بذهبه ولا يقولون قوله..

وقد سبق أن ذكرنا كلامه  
المفصل في نفي الجسمية عن  
صفات الله الخبرية، وذلك  
إبان حديثنا عنها.. كما ذكرنا  
جملة من أئمة السلف ممن  
نقلوا كلامه كونه من الأهمية  
بمكان.. ويا ليت قومي بالأزهر  
يعلمون.

الفتراءات الأشاعرة على شيخهم:

فها هو الأشعري يتبث من خلال نصوص الوحي وأدلة العقل ما أراده الله منها، كذا دون تجسيم ولا تأويل.. ومن شأن المخالفين للمعتقد الصحيح للأشعري الذي ختم به حياته، أن ينكروا ويشككوا في كلامه الذي رجع إليه، وأن يشككوا كذلك في كتبه التي يأتي على رأسها (الإبانة) الذي سجل فيه تراجمه لمعتقد أهل

السنة والجماعة وأوضح فيه ما استقر عليه أمره، لأنهم لو سلموا بهذا لكان في تسليمهم به اعتراف بمخالفتهم مذهب أهل السنة، ونقض لتأويلاتهم الباطلة ولما ذهبهم المنحرفة في النفي وفي ذكر السلوب التي اتبعوا فيها فرق الضلالة، وأدت بهم إلى نفس تأويلاتهم للصفات الخيرية والقلعية.

أما عن تفاصيل ذلك وعن الكلام في إشكالية نسبة الكتب التي قام الأشعري بتدوينها في نهايات حياته وأعلن فيها رجوعه إلى ما كانت عليه جماعة أهل السنة وعلى رأسها كتاب الإبانة، وعن دوافعه ونياته التي صاحبته لتأليفه إياه.. وكذا الحديث عن الجهود المضنية التي بذلت لتحقيق هذا الكتاب الذي يمثل انتقالة نوعية في إصلاح معتقد الصفات لدى الكثيرين.. وعن المراحل التي مر بها وكلام من لم يستوعبوا المرحلة الأخيرة من حياته..

وعن تقرير مذهبه ومنهجه  
في إثبات جميع الصفات  
واستنكاره تأويلات من ادعوا  
شرف الانتساب إليه.. فذلك  
ما تكفل ببيانه كتابنا،  
(صحيح معتقد أبي الحسن  
في توحيد الصفات)، ففيه-  
تفاديا لل تكرار- ما يُستغنى به  
عن إعادة الكلام في مثل هذه  
القضايا، لنفرض للحديث عن  
مسائل أخرى ذات صلة.. فإلى  
لقاء آخر نستكمل الحديث  
مشيئته تعالى..

والحمد لله رب العالمين.



# (أحكام الصلاة)



ISLAMIC CONSULTATIVE ASSEMBLY

## التشهد الأول والأخير في الصلاة

(حكمهما مثلهما ما يقال فيهما)

د. حمدي طه

اعداد/

(المجموع ٤٤٥/٣).

وقد وردت عدة أحاديث تصف لنا وضع اليدين أثناء الجلوس للتشهد وهي ما استند إليها أصحاب المذاهب في بيان وضع اليدين أثناء الجلوس للتشهد.

**الحديث الأول:** عن عبد الله بن الزبير رضي الله عنه قال، قال كان رسول الله -صلى الله عليه وسلم-: «إذا قعد في الصلاة جعل قدمه اليسرى بين فخذه وساقه، وفرش قدمه اليمنى ووضع يده اليسرى على ركبته اليسرى، ووضع يده اليمنى على فخذه اليمنى وأشار بإصبعه». (رواه أحمد ومسلم).

وهذه الرواية مستند الحنفية قال الحنفية: يضع يمينه على فخذه اليمنى، ويسراه على اليسرى، ويبسط أصابعه، كالجلسة بين السجدين، مفرجة قليلاً، جاعلاً أطرافها عند ركبتيه، ولا يأخذ الركبة في الأصح، والمعتمد أنه يشير بسبابة يده اليمنى عند الشهادة، ولا يعقد شيئاً من أصابعه، لأنه اقتصر فيها - أي هذه الرواية - على مجرد الوضع والإشارة. (الفقه الإسلامي وأدلته ٩٠/٢ بتصرف).

وجاء في رواية أخرى لمسلم «كان رسول الله -صلى الله عليه وسلم- إذا قعد يدعو، وضع يده اليمنى على فخذه اليمنى، ويده اليسرى على

أففق الفقهاء على أنه يسن للمصلي أثناء الجلوس أن يضع يده اليمنى على فخذه اليمنى، ويده اليسرى على فخذه اليسرى وأنه يسن للمصلي أن يشير بسبابته أثناء التشهد، وإن اختلفوا في كيفية قبض اليد والإشارة. (الموسوعة الفقهية الكويتية ١٠٠/٢٨).

**قال العلماء:** الحكمة في وضع اليدين على الفخذين في التشهد أن يمنعهما من العبث.

وخصت السبابة بالإشارة لاتصالها بتياطد القلب، فتحريكها سبب لحضوره (سبل السلام للصنعاني ٣٧٣/١).

وقال ابن رسلان: «والحكمة في الإشارة بها إلى أن المعبود سبحانه وتعالى واحد؛ ليجمع في توحيده بين القول والفعل والاعتقاد». (المجموع ٤٤٥/٣)

والسبابة، هي ما بين الإبهام والوسطى، فالعرب تسمى أصغر الأصابع: الخنصر، ثم التي تليها البنصر، ثم الوسطى، ثم السبابة، ثم الإبهام، والسبابة سُميت بذلك لأن الإنسان عند السب أو اللعن -والعياذ بالله- مع شدة الغضب يشير بها، كالتنوع، ووصفت بهذا وأصبح اسمها. (شرح زاد المستقنع للشنقيطي ٣٤/٢).

والسبابة تعرف أيضاً بالمسبحة سميت مسبحة لإشارتها إلى التوحيد والتنزيه وهو التسبيح.

التوحيد

ربيع الآخر ١٤٢٧ هـ - العدد ٥٢٢ - السنة الخامسة والأربعون

فخذة اليسرى وأشار بأصبعه السبابة. ووضع إبهامه على أصبعه الوسطى. ويلقب كفّه اليسرى ركبته. وفي رواية لأبي داود بلفظ «وأشار بالسبابة لا يجاوز بصره إشارته». وفي رواية لأبي داود والنسائي. بلفظ «كان يشير بأصبعه إذا دعا ولا يحركها». قال ابن جريج، وزاد عمرو بن دينار قال: أخبرني عامر عن أبيه أنه رأى النبي - صلى الله عليه وسلم - يدعو كذلك..

قال العلامة الألباني: (حديث أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يشير بأصبعه...) (رواية محمد بن عجلان) شاذ. بزيادة. ولا يحركها.. (ورواية عمرو بن دينار) صحيح (صحيح وضعيف سنن أبي داود والنسائي).

عَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ قَالَ: قُلْتُ لَأَنْظُرَنَّ إِلَى صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- كَيْفَ يُصَلِّي فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- وَفِيهِ.. وَإِذَا جَلَسَ فِي الرُّكْعَتَيْنِ أَجْنَحَ الْيُسْرَى وَنَصَبَ الْيَمْنَى، وَوَضَعَ يَدَهُ الْيَمْنَى عَلَى فَخْذِهِ الْيَمْنَى وَنَصَبَ أَصْبَعَهُ لِلدَّعَاءِ، وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى فَخْذِهِ الْيُسْرَى... رواه النسائي.

وفي رواية لأبي داود بلفظ: «ثُمَّ جَلَسَ فَأَفْتَرَشَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى فَخْذِهِ الْيُسْرَى. وَجَدَ مَرْفَقَهُ الْيَمْنَى عَلَى فَخْذِهِ الْيَمْنَى. وَقَبِضَ ثُنْتَيْنِ وَحَلَقَ حَلَقَةً. وَرَأَيْتُهُ يَقُولُ هَكَذَا: وَحَلَقَ بِشَرِّ الْإِبْهَامِ وَالْوَسْطَى، وَأَشَارَ بِالسَّبَابَةِ. وَرَوَاهُ أَحْمَدُ وَلَفْظُهُ...» ثُمَّ قَعَدَ فَأَفْتَرَشَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى، فَوَضَعَ كَفَّهُ الْيُسْرَى عَلَى فَخْذِهِ وَرُكْبَتِهِ الْيُسْرَى، وَجَعَلَ حَذَّ مَرْفَقِهِ الْيَمْنَى عَلَى فَخْذِهِ الْيَمْنَى، ثُمَّ قَبِضَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ، فَحَلَقَ حَلَقَةً ثُمَّ رَفَعَ أَصْبَعَهُ، فَرَأَيْتُهُ يَحْرُكُهَا يَدْعُو بِهَا.. قَالَ شُعَيْبُ الْأَرْنَؤُومُ فِي تَعْلِيْقِهِ عَلَى مَسْنَدِ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ ٣١٨/٤: حَدِيثٌ صَحِيحٌ دُونَ قَوْلِهِ: «فَرَأَيْتُهُ يَحْرُكُهَا يَدْعُو بِهَا» فَهُوَ شَاذٌ انْفَرَدَ بِهِ زَائِدَةٌ.

وهذه الرواية مستند المالكية قال المالكية: ترسل اليد اليسرى، ويعقد من اليد اليمنى في حال تشهده ما عدا السبابة والإبهام، وهو الإخنصر والبنصر والوسطى، يجعل رؤوسها بالخمسة التي يجنب الإبهام، ماداً أصبعه

السبابة كالشبر بها. فتصير الهيئة هيئة التسعة والعشرين: لأن مد السبابة مع الإبهام صورة عشرين. وقبض الثلاثة تحت الإبهام صورة تسع. (الفقه الإسلامي وأدلته ٩٠/٢ بتصرف).

حديث ابن عمر: «أن النبي صلى الله عليه وسلم وضع يده اليمنى على ركبته اليمنى. وعقد ثلاثاً وخمسين. وأشار بالسبابة، (رواه مسلم). وفي رواية له: وقبض أصابعه كلها وأشار بالتي تلي الإبهام).

وهذه الرواية ورواية وائل بن حجر مستند الشافعية والحنابلة قال الشافعية والحنابلة: السنة وضع اليدين على الفخذين في الجلوس للشهد الأول والآخر، يبسط يده اليسرى منشورة، مضمومة الأصابع في الأصح عند الشافعية، بحيث تسامت رؤوسها الركبة، مستقبلاً بجميع أطراف أصابعها القبلة، فلا تفرج الأصابع لأن تفرجها يزيل الإبهام عن القبلة. ويضع يده اليمنى على فخذة اليمنى، ويقبض منها الإخنصر والبنصر، وكذا الوسطى في الأظهر عند الشافعية، أما عند الحنابلة، فإنه يحلق الإبهام مع الوسطى. ويشير بالسبابة (أو المسبحة). فعله صلى الله عليه وسلم، ويديم نظره إليها، لخبر ابن الزبير السابق. والأظهر عند الشافعية والحنابلة: ضم الإبهام إلى السبابة، كما عقد ثلاثة وخمسين، بأن يضعها تحتها على طرف راحته. ولو أرسل الإبهام والسبابة معاً، أو قبضهما فوق الوسطى، أو حلق بينهما برأسهما أو وضع أنملة الوسطى بين عقدتي الإبهام، أتى بالسنة، لورود جميع ذلك، لكن الأول أفضل كما قال الشافعية: لأن رواته أفقه. (الفقه الإسلامي وأدلته ٩٠/٢ بتصرف).

بعد ذكر أهم أحاديث الباب وآراء المذاهب الفقهية تبين لنا أن هذه المذاهب سلك أكثرها مسلك الترجيح فقد تمت بعض هذه الروايات على بعض، وقد سلك بعض أهل العلم مسلك الجمع نذكر بعض أقوالهم، فتبدأ بوضع اليد اليسرى، قال العلامة الشنقيطي: «وفيه ثلاثة أوجه:

الوجه الأول: قال بعضهم: يلتمها ركبته كما جاء في السنن عنه عليه الصلاة والسلام أنه

أقيم ركبته، والإلقاء، أن تجعلها بمثابة الفم على الركبة، كأن نصفها على آخر الفخذ، ونصفها الذي هو أطراف الأصابع ملتصق بظاهر الركبة، وهذه الصورة تعرف عند العلماء بصورة اللقم.

الوجه الثاني: أن يجعل رموس أصابعه عند ركبته مستقبلاً بها القبلة. الوجه الثالث: أن تكون على الفخذ، بمعنى أنها لا تكون قريبة من الركبة، وإنما تكون على الفخذ. واليد اليسرى بالإجماع أنه لا يشرع التحريك فيها، والأصل في ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما مر على الرجل وهو يشير بإصبعيه قال: (أخذ أخذ) أي: اجعله واحداً، فنهى عن رفع إصبعه الثانية؛ فدل هذا على أنه ليس من السنة أن يشير بالأصبعين من اليدين، وإنما يقتصر بالإشارة على الكف الأيمن، (شرح زاد المستقنع ٣٤/٢ بتصرف).

مسألة كيف تكون الإشارة بالسبابة:

مبني الخلاف في المسألة بين أهل أهل العلم المتعارض الظاهريين الأحاديث في تحريك السبابة وعدم تحريكها، وسنذكر آرائهم، ثم نبين الراجح منها.

المعتمد عند الحنفية أنه يشير بسبابة يده اليمنى عند الشهادة، يرفعها عند نفي الألوهية عما سوى الله تعالى، بقوله: (لا إله)، ويضعها عند إثبات الألوهية لله وحده، بقوله: (إلا الله) ليكون الرفع إشارة إلى النفي، والوضع إشارة إلى الإثبات. ودليلهم رواية ابن الزبير لأنه اقتصر فيها على مجرد الإشارة.

وعند المالكية، يندب دائماً تحريك السبابة تحريكاً وسطاً من أول التشهد إلى آخره، يميناً وشمالاً، لا لجهة، فوق وتحت. ودليلهم حديث وائل بن حجر: وفيه (... ثم رفع أصبعه، فأرأته يحركها، يدعو بها، وقد سبق بيان شذوذ هذه اللفظة).

وعند الشافعية، يندب الإشارة بالسبابة دون تحريكها ومحل الرفع عند الشافعية عند قوله: إلا الله ودليلهم على عدم تحريك الأصبع، حديث عبد الله بن الزبير: «كان النبي صلى الله عليه وسلم يشير بإصبعه إذا دعا، ولا يحركها، وقد سبق بيان شذوذ هذه اللفظة وحديث سعد بن أبي وقاص قال: «مر على النبي صلى الله عليه وسلم وأنا أدعو بأصابعي، فقال: أحد، أحد، وأشار بالسبابة».

وعند الحنابلة، يشير بالسبابة (المسبحة)، ويرفعها عند قوله: (إلا الله، ولا يحركها، لخبر ابن الزبير السابق). (انظر في ذلك الفقه الإسلامي وأدلتها ٩٠/٢، الموسوعة الفقهية الكويتية

أقيم ركبته، والإلقاء، أن تجعلها بمثابة الفم على الركبة، كأن نصفها على آخر الفخذ، ونصفها الذي هو أطراف الأصابع ملتصق بظاهر الركبة، وهذه الصورة تعرف عند العلماء بصورة اللقم.

الوجه الثاني: أن يجعل رموس أصابعه عند ركبته مستقبلاً بها القبلة. الوجه الثالث: أن تكون على الفخذ، بمعنى أنها لا تكون قريبة من الركبة، وإنما تكون على الفخذ. واليد اليسرى بالإجماع أنه لا يشرع التحريك فيها، والأصل في ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما مر على الرجل وهو يشير بإصبعيه قال: (أخذ أخذ) أي: اجعله واحداً، فنهى عن رفع إصبعه الثانية؛ فدل هذا على أنه ليس من السنة أن يشير بالأصبعين من اليدين، وإنما يقتصر بالإشارة على الكف الأيمن، (شرح زاد المستقنع ٣٤/٢ بتصرف).

أما اليد اليمنى فقال العلامة الشوكاني: «وقد ورد في وضع اليمنى على الفخذ حال التشهد هينأت إحداها. قال ابن رسلان: يرفع طرف مرفقه من جهة العضد عن فخذة حتى يكون مرتفعاً عنه كما يرتفع التودد عن الأرض ويضع طرفه الذي من جهة الكف على طرف فخذة الأيمن، ثم يقبض شنتين أي إصبعين من أصابع يده اليمنى وهما الخنصر والبنصر ويحلق بتشديد اللام أي جعل إصبعيه حلقة لحديث وائل بن حجر.

والثانية ما أخرجه مسلم من حديث عبد الله بن عمر: (أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان إذا جلس في الصلاة وضع يده اليمنى على ركبته اليمنى وعقد ثلاثة وخمسين وأشار بالسبابة).

والثالثة قبض كل الأصابع والإشارة بالسبابة كما في حديث ابن عمر الذي ذكرنا.

والرابعة حديث ابن الزبير بلقظ: (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قعد يدعو وضع يده اليمنى على فخذة اليمنى ويده اليسرى على فخذة اليسرى وأشار بإصبعه السبابة ووضع إبهامه على إصبعه الوسطى ويلقم كفه اليسرى ركبته).

والخامسة وضع اليد اليمنى على الفخذ من غير قبض والإشارة بالسبابة وقد أخرج مسلم رواية أخرى عن ابن الزبير تدل على ذلك لأنه



صلى الله عليه وسلم وأنا أدعو بأصابعي، فقال: أحد، أحد، وأشار بالسبابة.

(الرابعة) لو كانت اليمنى مقطوعة سقطت هذه السنة فلا يشير بغيرها؛ لأنه يلزم ترك السنة في غيرها.

(الخامسة) أن لا يجاوز بصره إشارته، واحتج له بحديث عبد الله بن الزبير كما في رواية أبي داود بلفظ «وأشار بالسبابة لا يجاوز بصره إشارته»، (انظر في هذا المجموع ٤٤٥/٣ بتصرف).

ما ورد النهي عنه في التشهد :

هناك بعض الهيئات التي ورد النهي عنها في السنة فمنها :

أنه يكره في جلوس التشهد أن يعتمد الرجل على يده أو على يديه، بأن يضعهما على الأرض مستعيناً بهما ، ودليل ذلك حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال «نهى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أن يعتمد الرجل على يديه في الصلاة، رواه ابن خزيمة. قال الأعظمي : إسناده صحيح وفي رواية لأحمد «نهى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أن يجلس الرجل في الصلاة وهو يعتمد على يديه».

قال شعيب الأرناؤوط : إسناده صحيح على شرط الشيخين .

كما يكره أن يقعي كما يقعي الكلب وسائر السباع، وهو الإقعاء المنهي عنه، وهو المسمى عُقْبَةُ الشيطان، أو عُقْبُ الشيطان، - والإقعاء المنهي عنه له صور

أحدها : أن يجعل طرية القدمين ويفضي بإليتيه إلى الأرض، فهذا الصورة للإقعاء. الصورة الثانية: أن ينصب رجله، ثم يفضي بإليتيه إلى الأرض. الصورة الثانية: أن تكون بطون القدمين إلى الأرض، وتلتصق العقبان بالإلية ( شرح زاد المستقنع للشنقيطي ٢٩/٢ بتصرف ) ودليل ذلك حديث عائشة رضي الله عنها قالت «فيه ... وكان ينهى عن عُقْبَةِ الشيطان، وينهى أن يفتersh الرجل ذراعيه افتراش السبع، وكان يختم الصلاة بالتسليم، رواه مسلم. وأحمد.

وللحديث بقية إن شاء الله.

قال العلامة الشنقيطي، ويشير بالتوحيد عند قوله: (أشهد أن لا إله إلا الله) وذلك لقوله صلى الله عليه وسلم: (أحد) والسبب في هذا أن الأصل عدم التحريك؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (اسكنوا في الصلاة) رواه أبو داود قال الألباني، صحيح. وقال تعالى: (وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ) (البقرة: ٢٣٨). قالوا: الأصل السكون وعدم الحركة والكلام حتى يدل الدليل على حركة وكلام معتبر، فلما جاء الدليل وجدنا أنه عليه الصلاة والسلام أمره بالتوحيد، فدل ذلك على أنه عند الشهادة، وهذا على الأصل، ولذلك قالوا: يرفعها عند قوله: (أشهد أن لا إله إلا الله). (شرح زاد المستقنع بتصرف ٢/٣٤).

وقال الشيخ الحمد، أما ما ذكره الحنابلة وغيرهم في هذا الباب فلا دليل عليه وظاهر الحديث أنه أشار بها في تشهده كله.

والتشهد في الحقيقة دعاء، لأنه ما بين ثناء على الله وصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وهما من مقدمات الدعاء وسؤال المغفرة ونحو ذلك فكله في الحقيقة دعاء.

وفي صحيح مسلم من حديث ابن عمر: (فأشار بأصبعه هدعا بها)، فإذا التشهد كله دعاء.

فالراجح ما ذهب إليه الإمام أحمد في إحدى الروايتين عنه من أنه يشير بها في تشهده كله. (شرح كتاب زاد المستقنع للشيخ الحمد ١٠٧/٢٤ بتصرف).

قلت: والنفس أميل إلى هذا القول.

قال الإمام النووي: مسائل تتعلق بالإشارة بالمسبحة (أحداها) أن تكون إشارته بها إلى جهة القبلة قلت: وهذا محل اتفاق بين الفقهاء (الثانية) ينوي بالإشارة الإخلاص والتوحيد ذكره المزني في مختصره وسائر الأصحاب، واستدل له بما روي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما، قال: هو الإخلاص، وعن مجاهد قال: مقمعة الشيطان .

(الثالثة) يكره أن يشير بالسبابتين من اليدين؛ لأن سنة اليسرى أن تستمر ميسوطة لحديث سعد بن أبي وقاص قال: «مر علي النبي

تلك

أمشيته

ولكن

الحمد لله الذي جعل الصلاة عماد الدين، وعصام اليقين. وقرّة عين نبينا الأمين صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين. أما بعد،

الجزء

ربيع الآخر ١٤٣١ هـ - العدد ١١٥ - السنة الخامسة والأربعون

إعداد

إعداد: عبده الأقرع

فالصلاة عماد الدين، وأعظم أركان الإسلام بعد الشهادتين، من حافظ عليها فهو السعيد، ومن أضاعها وأهملها فهو الشقي العنيد، وعلى قدر المحافظة على أدائها كاملة، والمسارة إليها حباً لله تعالى يكون حفظ المرء من الإسلام. وكفاها تشريعاً أن الله تعالى فرضها من فوق سبع سموات تعظيماً لقدرها، وتنويهاً بشأنها، فإنها المنحة التي منحها الله حبيبه ليلة المعراج، ليلة الوصل الأعظم بين الرب الرحيم، وبين العبد الحبيب - مكافأة له على ما قام به من العبودية الصادقة لله سبحانه. بما لم يسبقه إليه سابق، ولن يلحقه لاحق، فكانت الصلة والمنحة الكريمة التي تفضل الله بها على عبده ورسوله. وإليها يفزع صلى الله عليه وسلم كلما حزنه أمر يناجي فيها حبيبه ويشكو إليه، فيستجيب له، وهي أول ما يحاسب عليه العبد يوم القيامة من عمله، فإن صلحت فقد أفلح وأنجح، وإن فسدت فقد خاب وخسر، وهي خاتمة وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم عند آخر عهده بالدنيا، «الصلاة الصلاة وما ملكت أيمانكم». (صحيح الجامع: ٣٧٦٧).

وقد مدح الله المحافظين عليها، ووعدهم الفردوس، أعلى درجات الجنة. وسقفه عرش الرحمن، فقال سبحانه: ﴿هُمُ الزَّاهِرُونَ﴾ (الزَّاهِرُونَ الَّذِينَ يَرْتَوُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ) (المؤمنون: ٩-١١). وذم مضيعها فقال سبحانه: ﴿وَحَلَفَ مِنْ بَيْنِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَةَ فَفُوتَ بِقَوْلِهِمْ﴾ (مريم: ٥٩).

أما الذين لا يصلون أبداً فقد توعدهم بسقر: ﴿أَذْرَبُوا مَا سَقَرُوا﴾ (لَا يَلْقَى وَلَا تَذَرُ) (لَوَاحُظٌ لِلنَّارِ) (عليها نعمة) (المدثر: ٢٧-٣٠).

قال تعالى: ﴿فِي جَنَّةٍ يَنسَاهُونَ﴾ (عَنِ الْمُجْرِمِينَ) (مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ) (قَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَتَيْنَاكَ بِصَلَاةٍ وَنُحْنُ فِي سَقَرٍ) (المدثر: ٣٨-٤٣). وعن بريدة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «العهد الذي بيننا وبينهم الصلاة، فمن تركها فقد كفر». (الترمذي: ٢٦٣٢، وصحيح الترغيب والترهيب: ٥٦٤)، وعن جابر رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إن بين الرجل وبين الشرك

والكفر ترك الصلاة،  
(مسلم: ٨٢، وصحيح  
الترغيب والترهيب: ٥٦٣).  
وعن عبد الله بن شقيق  
العقيلي رضي الله عنه  
قال: «كان أصحاب محمد  
صلى الله عليه وسلم لا  
يرون شيئاً من الأعمال  
تركه كفر غير الصلاة».  
(الترمذي: ٢٦٢٤).

إن الصلاة نور، نور في قلبك،  
ونور في قبرك، ونور بين  
يديك يوم القيامة، ومن لم  
يحافظ على الصلاة لم يجعل  
الله له نورا.

أصلي، عبد الرؤوف من ).  
 صل فإن الصلاة نور، نور في قلبك، ونور في قبرك، ونور بين يديك يوم القيامة. ومن لم يحافظ على الصلاة لم يجعل الله له نوراً، فوجهه في الدنيا مُسَوِّدٌ، وقلبه في الدنيا أسود وقبره مظلم، ويوم القيامة يتخبط في ظلمات بعضها فوق بعض فلا يستطيع أن يتجو من نار جهنم.



إلا الله.. وعندما سألته أحد الزائرين عن أمنيته الآن، قال: أتمنى أن أحضر صلاة الجماعة..

الآن، وقد كنت قبل ذلك تسمع صوت المؤذن فلا تلقى له بالاً، فما الذي جعلك اليوم تحب هذا الصوت وتتمنى إجابته؟

تحيل نفسك - أخي الحبيب - مكان هذا الرجل، وقد حيل بينك وبين الحركة والذهاب والإياب، وبينك من الأهل والأقارب والأصحاب وأصبحت رهين الفراش لا تقوى على التقلب.

فقم لله واركع، وصل لله واسجد، ولا تكن من المكذبين الذين إذا قيل لهم اركعوا لا يركعون، فإنهم سيندمون يوم الدين: «وَمَنْ يُكَفِّرْ عَنْ سَائِرِ ذُنُوبِهِ إِلَّا الشُّجُورَ فَلَا يَنْطَلِعُونَ» ﴿٢٦﴾ خَيْمَةُ أَصْرَكُمْ نَزَعْنَاهُمْ وَلَهُ وَقَدْ كَانُوا يَلْعَنُونَ إِلَى الشُّجُورِ وَمَنْ سَلَوْنَ» (القلم: ٤٢-٤٣).

فاتقوا الله عباد الله، وحافظوا على صلواتكم فماذا يبقى من دينكم إذا ضيعتموها؟ فإن آخر ما تفقدون من دينكم الصلاة.

حافظوا على الصلاة فإنها تكفير لسيئاتكم، وتطهير من ذنوبكم، عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «تَحْتَرِقُونَ تَحْتَرِقُونَ» فإذا صَلَّيْتُمْ الفجرَ غَسَلْتُمَا، ثُمَّ تَحْتَرِقُونَ تَحْتَرِقُونَ، فإذا صَلَّيْتُمَا الظهرَ غَسَلْتُمَا، ثُمَّ



**قم لله واركع، وصل لله واسجد، ولا تكن من المكذبين الذين إذا قيل لهم اركعوا لا يركعون، فإنهم سيندمون يوم الدين.**



تَحْتَرِقُونَ تَحْتَرِقُونَ. فإذا صَلَّيْتُمَا العصرَ غَسَلْتُمَا، ثُمَّ تَحْتَرِقُونَ تَحْتَرِقُونَ، فإذا صَلَّيْتُمَا المغربَ غَسَلْتُمَا، ثُمَّ تَحْتَرِقُونَ تَحْتَرِقُونَ، فإذا صَلَّيْتُمَا العشاءَ غَسَلْتُمَا، ثُمَّ تَنَامُونَ فَلَا يُكْتَبُ عَلَيْكُمْ حَتَّى تَسْتَيْقِظُوا.. (صحيح الترغيب، ٣٥٤).

حافظوا على الصلاة فإنها تمحو الذنوب والخطايا كما يمحو الماء وسخ الثوب والبدن، قال صلى الله عليه وسلم: «أَرَأَيْتُمْ إِنْ نَهَزَ بَابُ أَحَدِكُمْ يَغْتَسِلُ مِنْهُ كُلَّ يَوْمٍ خَمْسَ مَرَّاتٍ مَا يَقُولُونَ يَبْقَى مِنْ ذَنْبِهِ؟ قَالُوا: لَا يَبْقَى مِنْ ذَنْبِهِ شَيْءٌ» قال: فذلك مثل الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ يَمْحُو اللَّهُ بِهِنَ الْخَطَايَا.. (صحيح الترغيب، ٣٤٩).

حافظوا على الصلاة فإنها الصلاة بينكم وبين ربكم، فالمصلي إذا قام في صلاته استقبله الله بوجهه فإذا قرأ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ»

(الفاتحة: ٢)، قال الله، حمدني عبدي، وإذا قرأ: «وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ» (الفاتحة: ١) قال: أثنى علي عبدي، فإذا قال: «عَلَيْكَ يَا رَبُّ الْمَغْدِرَةُ» (الفاتحة: ٤) قال الله: مجدني عبدي، وإذا قرأ: «وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ» (الفاتحة: ٥) قال الله: هذا بيني وبين عبدي! تصفيين، ولعبي ما سأل، فإذا قرأ: «أَقْدِمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ» ﴿٦﴾ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ» (الفاتحة: ٦، ٧) قال: فهو لاء لعبدي ولعبي ما سأل. (مسلم، ٣٩٥).

أفتجد أيها المسلم صلة أقوى من تلك الصلاة؟ يجيبك ربك على قراءتك آية آية وهو فوق عرشه، ولهذا كانت الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر إذا صلاها على الوجه الذي أمر به؛ لأنه اصطبغ بتلك الصلاة التي حصلت له مع ربه، فقوي إيمانه، واستنار قلبه، وتهذبت أخلاقه، قال الله تعالى: «أَتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مِنْ كِتَابٍ رَبِّي الْمَسْكُونَةُ إِلَيْكَ الْمَسْكُونَةُ سُجِّي عَلَى تَحِيَّةٍ وَأَسْكُرُ وَلَهُ أَسْكُرُ» (العنكبوت: ٤٥).

حافظوا على الصلاة فإنها عون لكم على أمور دينكم ودنياكم. قال الله تعالى: «وَأَسْمِعُوا بِالْقَمْرِ وَالصَّلَاةِ وَأَنَا لَكِبَرُ إِلَّا عَلَى الْفَاسِقِينَ» (البقرة: ٤٥)، وقال تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْمِعُوا بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ»



الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وعلى  
آله وصحبه ومن والاه، وبعد:  
ثالثاً، الماثل الماثل:

تعريفه: جاء في معجم مقاييس اللغة لأحمد بن  
فارس: «المائل أصل يدل على مد الشيء وإطالته».  
وهو مشتق من مائلت الحديد إذا ضربتها ومددتها  
لتطول.

وفي الاصطلاح الفقهي، فقد حكى النووي، وملا  
علي القاري أن المائل شرعاً، منع قضاء ما استحق  
أداؤه، وزاد القرطبي قيداً، فقال: «عدم قضاء ما  
استحق أدائه مع التمكن منه»، (المفهم فيما أشكل  
على صحيح مسلم).

وللترهيب من المائل، فقد رتب الشرع عليه الآتي:

١- إتلاف الله ماله،

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى  
الله عليه وسلم، قال: «من أخذ أموال الناس يريد  
أداها أدى الله عنه، ومن أخذها يريد إتلافها  
أتلفه الله»، (أخرجه البخاري).

قال أهل العلم، والإتلاف هنا يشمل إتلاف النفس  
في الدنيا بإهلاكها، ويشمل أيضاً إتلاف طيب  
عيشه، وتضييق أموره، وتعسر مطالبه، ومحق  
بركته، فضلاً عما يحصل له من العذاب في الآخرة.  
عن صهيب رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال: «أيما رجل يدين ديناً وهو مجمع  
على أن لا يوفيه إياه لقي الله سارقاً»، (رواه ابن  
ماجه والبيهقي، وقال العلامة الألباني: حسن  
صحيح).

٢- الماثل الغني ظالم:

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «مطل الغني  
ظلم»، ومن أتبع على ملي فليتبع، (رواه البخاري)  
قال الحافظ ابن حجر العسقلاني - رحمه الله  
- في فتح الباري: «وفي الحديث الزجر عن المائل،  
واختلف هل يعد فعله عمداً كبيرة أم لا؟ فالجمهور  
على أن فاعله يفسق، اهـ».

وعن عمرو بن الشريد عن أبيه، عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال: «لي الواجد يحل  
عرضه وعقوبته»، (أخرجه أحمد وأبو داود وابن  
حبان وصححه الألباني).



تذكير

المسلمين

بأهمية قضاء

الدين

نشره مكتب الدعوة والإرشاد

إعداد:

التوجيه

ربيع الآخر ١٤٢٧ هـ - العدد ٥٢٢ - السنة الخامسة والأربعون



ومعنى لي الواجد: أي مطل  
الواجد الذي هو قادر على  
وفاء دينه.

يحل عرضه: يبيح أن يُذكر  
بسوء المعاملة.

٣- فقدانه للحسنات،  
واكتسابه للسيئات؛

عن عبد الله بن عمر رضي  
الله عنهما أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال:  
«من مات وعليه دينار أو  
درهم قضى من حسناته،  
ليس ثم دينار ولا درهم،  
(رواه ابن ماجه وصححه الألباني).

أحكام المدين الماثل:

جاء في الموسوعة الفقهية الكويتية: «نص  
الفقهاء على طرق تتبّع لحمل المدين الماثل  
على الوفاء، منها:

أ- قضاء الحاكم دينه من ماله جبراً،

إذا كان للمدين الماثل مال من جنس الحق  
الذي عليه، فإن الحاكم يستوفيه جبراً عنه،  
ويدفعه للذائن إنصافاً له، جاء في الفتاوى  
الهندية: المحبوس في الدين إذا امتنع عن  
قضاء الدين وله مال فإن كان ماله من جنس  
الدين، بأن كان ماله دراهم والدين دراهم،  
فالقاضي يقضي دينه من دراهمه بلا خلاف.

ب- منعه من فضول ما يحل له من الطيبات؛

قال ابن تيمية: لو كان قادراً على أداء الدين  
وامتنع، ورأى الحاكم منعه من فضول الأكل  
والنكاح فله ذلك، إذ التعزير لا يختص بنوع  
معين، وإنما يرجع فيه إلى اجتهد الحاكم في  
نوعه وقدره، إذا لم يتعد حدود الله.

ج- تغريمه نفقات الشكاية ورفع الدعوى؛

قال ابن تيمية: ومن عليه مال، ولم يوفّه  
حتى شكّا رب المال، وغرم عليه مالا، وكان  
الذي عليه الحق قادراً على الوفاء، ومطل  
حتى أحوج ماله إلى الشكوى، فما غرم  
بسبب ذلك، فهو على الظالم الماثل، إذا كان

عن عمرو بن الشريد

عن أبيه، عن رسول الله

صلى الله عليه وسلم

قال: «لي الواجد يحل

عرضه وعقوبته.

غرمه على الوجه المعتاد.

د- إسقاط عدالته ورد  
شهادته،

حكى الباجي عن أصبغ  
وسحنون من أئمة المالكية  
أنهم قالوا برّد شهادة المدين  
الماثل مطلقاً، إذا كان غنياً  
مقتدراً، لأن النبي صلى الله  
عليه وسلم سمّاه ظالماً في  
قوله: «مطل الغني ظلم»،  
ونقل الحافظ ابن حجر عن  
جمهور الفقهاء أن مقترف  
ذلك يفسق.

هـ- تمكين الذائن من فسخ العقد الموجب  
للدين،

نص أكثر فقهاء الحنابلة، على أن من حق  
الذائن عند مطل المدين بغير عذر أن يفسخ  
العقد الذي ترتّب عليه الدين كالبيع ونحوه،  
ويسترد البدل الذي دفعه، وقد جعل له  
هذا الخيار في الفسخ لئتمكّن من إزالة الضرر  
اللاحق به نتيجة مطل المدين ومخاصمته،  
وليكون ذلك حاملاً للمدين المقتدر على  
المبادرة بالوفاء.

وقال الشافعية: ولو امتنع أي المشتري- من  
دفع الثمن مع يساره فلا فسخ في الأصح، لأن  
التوصل إلى أخذه بالحاكم ممكن.

و- حبس المدين؛

نص جمهور الفقهاء على أن المدين الموسر إذا  
امتنع من وفاء دينه مطلقاً وظلماً، فإنه يعاقب  
بالحبس حتى يؤديه.

قال ابن تيمية: ومن حبس بدين، وله رهن  
لا وفاء له غيره، وجب على رب الدين إمهاله  
حتى يبيعه، فإن كان في بيعه وهو في الحبس  
ضرر عليه، وجب إخراجة لبيعه، ويضمن  
عليه، أو يمشي معه الذائن أو وكيله.

ز- ضرب المدين الماثل؛

قال ابن قيم الجوزية: لا نزاع بين العلماء أن  
من وجب عليه حق من عين أو دين، وهو قادر



على أدائه، وامتنع منه، أنه يعاقب حتى يؤذيه، ونصوا على عقوبته بالضرب، ثم قال معلقاً على حديث: «لي الواجد يحل عرضه وعقوبته»، والعقوبة لا تختص بالحبس، بل هي في الضرب أظهر منها في الحبس. وجاء في شرح الخرخشي: إن معلوم الملاء إذا علم الحاكم بالنأص الذي عنده، فإنه لا يؤخره، ويضربه باجتهاده إلى أن يدفع.

#### ح- بيع الحاكم مال المدين المماطل جبراً،

ذهب الفقهاء إلى أن الحاكم يبيع مال المدين المماطل جبراً عليه وذلك في الجملة. غير أن بينهم اختلافاً في تأخيرهم عن الحبس، أو اللجوء إليه من غير حبس المدين، أو ترك الخيار للحاكم في اللجوء إليه عند الاقتضاء على أقوال:

قال الحنفية: المحبوس في الدين إذا امتنع عن قضاء الدين - وله مال - فإن كان ماله من جنس الدين، بأن كان ماله دراهم والدين دراهم، فالقاضي يقضي دينه من دراهمه بلا خلاف، وإن كان ماله من خلاف جنس دينه، بأن كان الدين دراهم وماله عروضاً أو عقاراً أو دنائير، فعلى قول أبي حنيفة لا يبيع العروض والعقار، وفي بيع الدنائير قياس واستحسان، ولكنه يستديم حبسه إلى أن يبيع نفسه ويقضي الدين، وعند محمد وأبي يوسف يبيع القاضي دنائيره وعروضه رواية واحدة، وفي

”  
أيما رجل استدان ديناً لا يريد أن يؤدي إلى صاحبه حقه، خدعه، حتى أخذ ماله، فمات ولم يؤد دينه، بقي الله وهو سارق.“

العقار روايتان. وفي الخانية: وعندهما في رواية: يبيع المنقول وهو الصحيح. وذهب المالكية إلى أن المدين إن امتنع من دفع الدين، ونحن نعرف ماله، أخذنا منه مقدار الدين، ولا يجوز لنا حبسه، وكذلك إذا ظفرنا بماله أو داره أو شيء يباع له في الدين - كان رهناً أم لا - فعلنا ذلك، ولا نحبسه، لأن في حبسه

#### استمرار ظلمه.

وقال الشافعية: وأما الذي له مال وعليه دين، فيجب أدائه إذا طلب، فإذا امتنع أمره الحاكم به، فإن امتنع باع الحاكم ماله وقسمه بين الغرماء.

قال النووي: قال القاضي أبو الطيب من الشافعية والأصحاب: إذا امتنع المدين المؤسر المماطل من الوفاء، فالحاكم بالخيار، إن شاء باع ماله عليه بغير إذنه وإن شاء أكرهه على بيعه وعزّره بالحبس وغيره حتى يبيعه.

وقال الحنابلة: إن أبى مدين له مال يفي بدينه الحال الوفاء، حبسه الحاكم، وليس له إخراج من الحبس حتى يتبين له أمره، أو يبرأ من غريمه بوفاء أو إبراء أو حوالة، أو يرضى الغريم بإخراجه من الحبس، لأن حبسه حق لرب الدين وقد أسقطه، فإن أصر المدين على الحبس باع الحاكم ماله وقضى دينه. اهـ.

وللحديث بقية إن شاء الله.

### إشهار

تم بحمد الله تعالى إشهار فرع أنصار السنة المحمدية فرع سقيل، بمحافظة الجيزة، تحت

رقم (٥٧٤٥) بتاريخ ٢٥/١١/٢٠٢٠م.

والله ولي التوفيق.



# جماعة أنصار السنة المحمدية

تأسست عام ١٣٤٥ هـ - ١٩٢٦ م

## ومن أهدافها

١ الدعوة إلى التوحيد الخالص الظاهر من جميع الشرائع، وإلى حب الله تعالى حباً صحيحاً صادقاً، يتمثل في طاعته وتوقاره، وحب رسوله صلى الله عليه وسلم حباً صحيحاً صادقاً، يتمثل في الاقتداء به والتفاني لأسرة حسنة.



٢ الدعوة إلى أخذ الدين من نبعيه الصافيين : القرآن والسنة الصحيحة، ومجانبة البدع والخرافات ومحدثات الأمور.



٣ الدعوة إلى ربط الدنيا بالدين بأوثق رباط: عقيدة وعملاً وخلقاً.



٤ الدعوة إلى إقامة المجتمع المسلم، والحكم بما أنزل الله، فكل مشرّع غيره - فيما لم يأذن به الله تعالى - معتد عليه سبحانه، منازع إياه في حقوقه.



# الآن المجلد الجديد بمقر مجلة التوحيد



١٤٣٥

موسوعة علمية  
لا تخلو منها مكتبة  
ويحتاج اليها  
كل بيت



سارع بحجز  
نسختك من  
المجلد الجديد

## الآن أصبحت ٤٣ مجلداً من الموسوعة

الموسوعة العلمية والمكتبة الإسلامية في شتى العلوم . أربعون عاماً من مجلة التوحيد .

أكثر من ٨٠٠٠ بحث في كل العلوم الشرعية .

استلم الموسوعة ببلاش بدون مقدم : فقط ادفع ١٠٠ جنيهها بعد الاستلام على ثمانية أشهر .

من يرغب في اقتنائها فعليه التقدم بطلب للحصول عليها من إدارة الدعوة بالفرع التابع له

أو من خلال قسم الاشتراكات بمجلة التوحيد بطلب مزمكي من الفرع .



23936517

ر